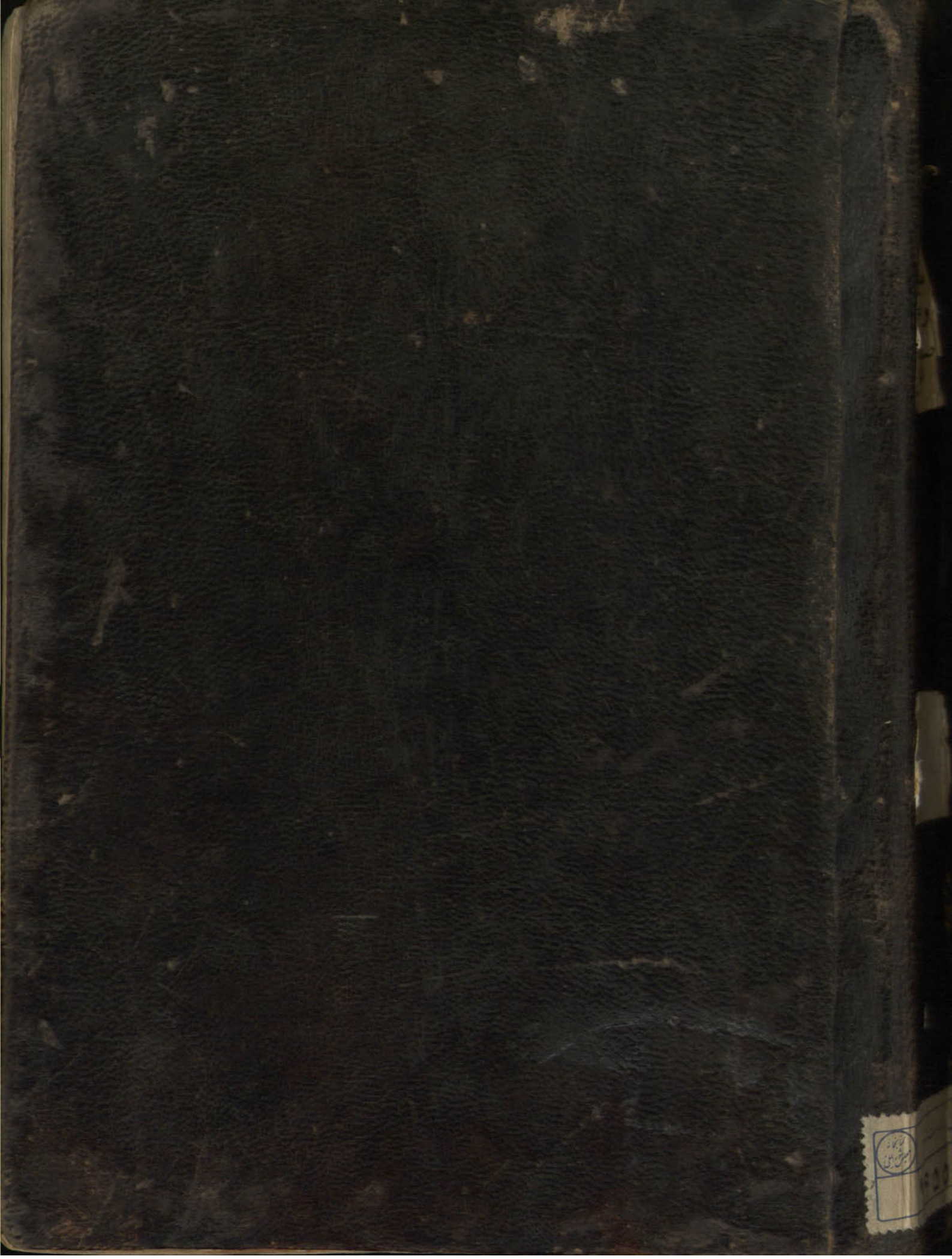


شماره ۲۷۳

بازرسی شد
۳۷ - ۳۶

۱۸۴

۴۳

۱۲۷

کتابخانهٔ مجلس شورای ملی

کتاب: میداد و سعاد عبد الله لهیبی
مؤلف:
موضوع:

بازدید شد
۱۳۸۱

شمارهٔ دفتر
۲۷۹۸۷
۱۹۵۵

خطی «فهرست شده»
۱۹۵۵

شماره ۲۷۳

بازرسی شد
۳۷ - ۳۶

۱۸۴

۴۳

۱۲۷

کتابخانهٔ مجلس شورای ملی

کتاب: میداد و سعاد عبد الله لهیبی
مؤلف:
موضوع:

بازدید شد
۱۳۸۱

شمارهٔ دفتر
۲۷۹۸۷
۱۹۵۵

۱۵۲
۱۱۳
۲۷
۳۴۲
کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب المبدأ والمعاد للعالم المحقق صدر المتألهين

۱۴	۲	۳	۱۶
۸	۱۱	۱۰	۵
۱۲	۷	۶	۹
۱	۱۴	۱۵	۴

خطی ، فهرست
۹۵۵

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

سبحانك اللهم يا مبدع المبادي والمعاد وغاية الغوائي والآمال ابدأ بسبحانك مستعينا لكن يا حبيب وجاعلا
موصلا ما يصل يا عزيز بك يا فاعل الخيرات وموجد الخيرات ومنبع الخيرات وغاية الحركات انت بالمنطلق
والمقصد الاقصى بحقائق النقائص والى ذرات المنازل الارفع والنوبة الرجاء مع الغواة السوء الساري
يقصدوا ملك والملك وسكان عقلت الاجسام والهيولات وجبار سخرة الطبائع والمادات فظهر
عقول بتقديرك مع حبس الملائكة وخلص نفوسهم بتنويرك مع عشيته الاربع والخالات دايم الاوقات
مشاهدة انوارك ومعاينة بهاء انك والجاوبك من ملك وملكوتك وكل ملكوتك سبحانك ما اعظم
عظمتك العلية واشرف شانك السامي محمد صلى الله عليه وآله وسلم اشرف المرسلين وآله خير الاصفياء الطيبين
عليهم افضل صلوات المصلين والطيبات المقدسين اما بعد فيقول افقر خلق الله تعالى وتوفيقه واحوجهم
الى ارشاده وهدايته محمد بن ابراهيم المعروف بالصدر الشيرازي اصلح الله حاله وحصل امله لما رايت الخلق بين
البراهين العقلية والادلة النقلية وصادفت التوفيق بين العقائد الحكمية والاصول الدينية ان اجل الذخائر
والمعاونة افضل الوسائل الى الفوز بقصر الدرجات واعظم الثروة موكل القوة النظرية بتحصيل العلوم الحقيقية و
المعارف اليقينية التي هي افضل ملكات النفس الانسانية واشرف ما يتكمل به الجوهر الانساني ابها العزيز الاذن
ب لكل ما يصل الكمال الموزون متوجها خاطرك بهم والاعلان مختلف عن سخن الخلان وكثر ان ما جبلة المعارة وجاوزة
الرجوع خايفا عن الاشتباه والاقران كما اشارت اليه الكتب الالهية ونبهت عليه الرموز النبوية واوضحته العقول الحكيمة من
ان العلوم الكمالية والمعارف اليقينية محتفظة الاطلاع والفنون مكتنزة الشبه والشبهات عدو وغاية مجهول اعتنى ان في سبيل
ذلك تعلق بهذه النشأة العنصرية عن اتصال بعضها وتحقق عن جمع اجزاءها وفرقها واذا علمت ان افضل فرقة لتحصيل الكمال
على وجه ابلغ واوفق باب معاقد الفنون العلوم الكمالية التي هي ميدان الاحاب الحكمة وميدان جولان الارباب النظر سيما
بالاعتنا لا بد تكلف القدر الواجب تحصيله واللازم على النفس تكميله وانه لبلوك بنفوذ سبيله ان تحصيل منها ما هو اهم واولى و

وبحث عما هو اشرف واعلى ولا شك ان افضل العلوم الالهية هو معرفة رب العالمين الاول ومرتبته وجهة
افرضه صفات كماله ونعوت جماله وكيفية صدور ما صدر عنه وانه كيف ابتدات الموجودات البدوية وكيف
عادت الهويات الجامعة اليه وان افضل العلوم الطبيعية معرفة النفس الانسانية واثبات الناطقة بوزنه و
ذات وروحانية وتغذية ملكوتية وبيان انه لا موت بموت البدن وانه كيف يتكمل حتى يصير من جواهر الملائكة
بان يصير عالما عقليا مناسبا لعالم العقول ما هي مشتق في المبادي على سبيل الفعل وانه كيف يتحد بالعقل
الفعال وكيف يصير معقولا ثم يتحد بعد ما كانت العقلية ومتى كون العقل الهيولاني بمجاورة الجزئي والمنتقل الاقليمي حتى
هو نهاية الجسمانيات وبداية العقليات وكيفية حال السعادة والشقاوة الحقيقيتين والهلاك الحقيقي بالنسبتين
فان معرفة النفس وحالها ام الحكمة واصل السعادة لا يصل الى درجة اصلا من الكمال مع الاجرام كل بجزء ما بعد ذلك العقلين
لا خوان جالينوس وان ظنهم انها طلبت بكيف كيف صار الرجس بنفسه معرفة بنفسه مع انه كتب سبحانه جهلا اهل الكتب كما قال
ارسطاطاليس لم يعرف نفسه فاخلق بان يعرف من معرفة ربه فان من عرف نفسه فقد اتاه وصفه وفلا عرفانا معرفة
بارئها فراة وصفوه فلا لانه خلقت خلقي شاء لم يعرف لا يعرف علم نفسه لا يعرف علم ابرئه نظم الفرس اي شده
درانه وخوعا عزيز كه شد بهي مذابر اهر كرنو اوكر درعلم تخو ربوده باش عارف كردكار تخلق بخش وذه الحديث
المروي عن سيد الاولياء عليه الصلوة والسلام من عرف نفسه فقد عرف ربه اي ما عرف ربه الا بعد ما عرف نفسه ايضا يعرف نفسه ايضا يعرف
ربه وقوله تعالى ونسوا الله فانسيهم انفسهم اي نسوا الله فانساهم انفسهم بمنزلة تكمل التنقيص لتلك القضية
اذ نقيضه يصل جلاله وتعالى ان النفس بما هي انسانية مجتمعة الاكثر على تعلق تذكره بتذكره وموقفه بموقفه
ويتمثل لان مكتوبا بالبعض الهيا كل المشيدة ثم تقدم الرؤية ما تراكت من الاسنا الاوينة ان عرف نفسك بموقف
ربك وقريب من هذا نقل الشيخ الرئيس في بعض رسائله قرآن الاوامر والنواهي مكلفان بالوقوف معرفة النفس لا من يحيط
علمهم بعض الهيا كل يقول بان من عرف نفسه مقرب ربه في الحكمة العقلية من عرف انه تعالى اصل عالم بالنفس
شرفه انه مستوفاة شهود رب الاول وجلاله وبالجملة معرفة النفس على الظهور بالنفس والوصول الى العبور دار الارواح
من هو ما الاشياء على اشرف الارواح والصعود في حضيض الى علاين الى اوج العالمين ومعاينة الجمال الاقصى والفوز

خطی ، فهرست
۱۵۵

بالشهود لم يعدى ضل اخلق فرز كيفيها وقد عابت مرتبتها فرايت ان اسمى كتابها هذا الشفاء قبلين كرمين ما اعلا عليك بكرمين
وثمرتها وغايتها اعلى من المرئيات المفارقات فانو جهة من العلم الكلى والعنصر الاول والاصل والمبدا الطبيعيات
فانو من المقصود الذى هى اصل العلوم والمعارف والمطالب التى بها الكمال بها ذا الشفاء كما يشهد جميع العلوم الا فقط
الى ثقة الاعتقاد بهذا الزمان وحكيم بالعقول الركيكة لنقوس الجزء من اولها الى الزمان ثم يعلم اخالى المومنين
وذرفتها الى هذا فتوقفت عما فقى ما ولقد هذا الكتاب الا لمن جبت سريرته من غير تكلف على الانصاف وتجنب
بحب الفطرة من غير منشقة عن الجور والاعتسف من خلص الاخوان من صفوة الاصفياء وكخلاصة ابن الله تعالى ان الله تعالى اسمه وصدقه بالطاعة مع
العنوة العقوة وملاحظة مطالبه لمدارك الى الغاية المرفوعة وتقيده عن الجهد والتعب الى الكفوت بالغم ورد الاجتهاد
الا الصلوة من الانفس الى الكتاب كما فرغ عن وجه الحق الكتاب راولا الامر والا الاصدار فان هذا الكتاب ونظر يرغا عن مرضه
وتقيد الملك لا يعتقد على حقيقة الاول الجهد وهو عن الجبر الحق ولا الجهد من كمالها الاوار لجهد وارد من
اما جهد الحق لما قال الرئيس جل جلاله الحق ان يكون من شريعة لكل وارد او طلع عليه الاوجه وجهد واحد قال العلم
الاول من ارادان يستوفى علوما حقيقية لكن فعلى الاوفى معناه ان العلوم الالهية ما تقد معقول العقيدة
لا كاد اصل المعقول وادراكها يحتاج الى لطف شديد وتجرد تام وهو الفطرة الثانية واذا فان الحق فى اولى الفطرة
غير مطلقة والامر شديد من سبب كثيفة فلا يمكنه ادراك المعقولات المجردة كما هى وهو المسمى الفطرة الاولى ولهذا
اولى الحكمة وابنا الحقيقة ان عنا الباحث المطلقة وعلى الفهم المباحث المصرح عتبر لهم الخوض فى
بحر المعارف الالهية والتعمق فى اعماق الربوبية وملاحظة المبدا الاول على كونه يستطيع الخلق ان يلاحظ خالقه
وليس ان الحق الالهيين حيث سترة ابدا العدم وامرو الحكم عنهما ان دكت منهم منشقة وبخلاف لما فانهم المتقدم
وترى مرتبة ثم عن الاتصاف بروانة الاخلاق وخبانة الملكوت يحتون عن ذلك وان الدين خلصت نفوسهم
بصف الله عن هذه الجزء الخلاق وحصلت عالم ملكه خلع الابدان والانفاق ما ملكوت السماكيف معنوا المتعق من حقه
ورفعوا الى عرش حقه مرتبا راو العقول الى الحق منفقة حاسبة مؤمنة بحقيقة عند ملاحظة المثال الالهية طبق عينه
الحقيقة فيض اذا نظرت الى نور الشمس منفوخ من اجرام العلوم صدورهم الجزء الزكية والقائد عقولهم الجزء القوة الالمن

لمن تسبق بين الحكمة وتحقق باخلاق الاصفياء من رفض اللذات الحسية وترك الالوفات الطبيعية لان من
لم يعتقد نفسه من الكدورات البدنية ولم يرتبط عقله بالرتبات العلمية والجهة على سبيل الى المعارف الالهية
ولا سلوك فى المناهج الالهية وعلم ان من استقبح دين عقله من رقة الغفلات وسنة التقليد ويجتهد بالتعمق
فى مباحثة هذا الكتاب عند تعثر العقل عن الادب على طريق الرشد ومنزل السداد والصواب وبين لطائف الكتاب
لا يكاد يوجد فى مطاوى الكتب الكبار وقد فتح اسرارهم لبشر الهيكل الاعصار وهذا العقد الذى سقوع يمكن من
الحكم الجنسية والكشفية اذا الحكمة سهل السبيل عليك على عاهدة من البسطاء التحقيق والتعب والتحقيق لا فاوردت فيه
فى مصنفة من الاقدمين ودرشته من نتايج اعلى رهم المرات من الشبه والكتركت وبينت بذلك عاقدة من الزور
والمعاين من ثمرات نظرهم والسير والسلوك مع ما الف به وكتبت الدعاء وابيد افى الله وحكمة مستوفى عاداً
عن طريق المجاز والبلغاء المتصلفين فيها المحمود بين عن الرواية المنتهية والشرعية الحقيقية على المصالح بها والالاف الصلوة و
التحية على الامر ملك اطاهرين الذين كيفون ظواهر الالفاظ والبدع فى معرفة اسمه وبطن الى فهما اذا انا
افيض فى المقصد مستمر الخير الى الجهد والواب الخير وصانع الجود متوكلا على جميع الابواب على المعبود الاحول
الاحول ولا قوة الا قوته واليه يرجع الامر كله **الفن الاول** فى بيان الربوبيات والالاهية وقد اشار الى سوره الحق
الاول وصف ذاته وكيفية اخذ المرتبة الاخذة من المنتهى الى المتصل الى الجهة السلسلة النزولية وهو مرتب على مقالات
المقالة الاولى فى الاشارة الى مبدا الوجود وان الى وجود وحيد وانه تعالى فى غاية الوحدة ولم يطلق **فصل**
فى ذكر عدة مبادى الفلسفة الكلية على سبيل الكثرة والمبدئية مفهوم الوجود لفصل التحقق والصيرورة فى الاعدام او
فى الاذى وهذا المفهوم العام البديهى التصور عندنا ان لحقيقة بسيطة نورية وهو بسيط من كل مقصور وادل كل التصور وهو
مقصور بذاته فلا يمكن تعريفه بما هو اجلى منه لفرط ظهوره وبلطفه فاذا اريد تصوره للتحقيق عنه فانما يراد ذلك
على سبيل التنبيه والاخطار بالبال بلا باس براى اسما مرادفة لاسمه فى تعريفه لحالة الثبات والاكمل وغيره ذلك مفهوم
منع عام واحد مشترك بين الموجودات وحقيقته بسيطة منبسطة على الممكنات زايدة المتصور على الهويات ليس هو جوهر
فى ذاته وهو لا عرض لكنه فى وجود الجوهر هو جوهر بمعنى جوهرية وكذلك الجوهر وجود العرض عرض بمعنى عرضية ذلك العرض وهو

مساوق للشيئية منقسم الى الذهنى والخارجى مشكك لتكثر الموجودات ولا واسطة بينه وبين العدم ولا تمايز بين الاعدام و
لا تمايز للعدوم من حيث هو معدوم واذا كان الوجود اوجبل الجعل الحصول ما وثبت الوجوب والاستنباع والامكان
ولا يمكن انفكاكه اذا كانت ذاتية وقد يكون الاولان بالزوردون الثالث والممكن يجب صدوره الجعل البسيط
ومنتفع بوجوده وعلم كيف وجهه لم يوجد ما لم يمتنع لم يعدم وذاته حاضر وجوده وعدمه ممكن فى نفسه ظهر الوجود على الوجوب
كما تلقى بعضهم الاخوة العدم على الاستنباع فالممكن ابدا واذا توقف وجوده على ما عدا موجود يكون كل واحد منهما جزء السبب
والمجموع هو سبب تام وجود الممكن بوجود بعده وعدم جزء منه ولا يمكن وجود علل ومعلولات غير متناهية زمان
واحد ولا يتصور ان يكون شيئان كل منهما سبب للآخر متقدما عليه **فصل** فى تعقب الموجود على الوجوب لذاته
والممكن لذاته بقول التعقيب وان الممكن انما يوجد بسبب مؤثر ذاته بوجوده ما لم يجب وجوده اذا لا حظه العقل من حيث ذاته
وباشارة المحدود اما عدمه فلا يجوز فالبد من وجود مصدق اما ان يكون من حيث ذاته الموجود بحكم عليه بوجوده
او لا يكون لكن بل تحقيقه فى هذا الاشتراع الملاحظة امور واد الفقه كما ذكرت الى ان مثل الصوم من بل الصوم اذ ذهب
اليه او ضرورة كذلك او غيره وكذلك من الامور الخارجية منى لعقل الذات بحد ذاته فالاول هو مفهوم الوجوب لذاته ومفهوم
الحق الاول المبرهن عنه بالوجود الحقيقى عند الثانيين الحق عنه بالنور الحق عند الرواقيين ومنشا اشتراء الموجودية
عند اهل الذوق من الحقة الذاتين والوحدة الحقيقية عند العيشاعورس وبالمرتبة الاحدية وغيب الغيوب عند الصوفية
والمعظم واحد والمذاهب الميتة متشعبة ولكن فيها يعتقدون مذاهب والثانى لا يمكن يستغنى لان المعظم هو
الموجود ومنبعه وفرعه يمكن ممكن موجود الا لذاته بل لغيره كيف المفهوم والعرض فاعلم **تنبيه** فمصداق حمل
الموجود ومطابق صدق الحكم بالموجودية فى الواجب لذاته هو ذاته من حيث ذاته بذاته بلا ملاحظة امر اخر وحقيقته
اعنى غير نفس ذاته فى ذات الممكن فى موجوديته او لصفة ذاتية الوجود او صورة موجبة لكتبه ع موثر موثرية ادجاعل
يجعله متنا مع مفهوم الصيرورة اليه او صيرورة كيف يتنزع منه الوجود او الموجودية بعد ما لم يكن لك كما فى الموجودية الصحيحة غير
اصل الصفات والصيغ الحكمة ملتهمة اذ هو كل ما يتغير بسبب الكيف لذات والمعنى فى صيرورة اياه او انضمام اليه
او انتزاعه منه او كاده او حلة عليه او ثبت فسيجمع على حالة ولكيف كخلاف فاذا الان شى عين الذات او جزءا

او جزء المقوم فى ذاته لو سقط الجعل وكثل الذى بين الشى وذاته او بينه وبين ما هو ذاته له بريء الف او الطلاق
فيض لك مما ملوناه انه تساوى الوجوب الذاتى ليس الا كون الشى مرة ذاته وصدقه حقا وحقيقة و
ذاته ومنشا لانتزاع الموجودية ومصداقة الصدق مفهوم الموجود ومنشا طالا الاكل عدم ذلك **المقالة الثانية** واما
فى جوز كنه الوجود من الوجوه الثلاثة الجهة من حيث هى الحقيقة ما يلزم الاجلة فيها من عينية وانتفاء من نفس من حيث
هى يثبت سائر اللوازم لها بيت الى تحقيق لحقيقة نفس ملك المهيات وتميز الممكن وجود الواجب من قبل ذلك
اللوازم كما نوا منه طائفة اهل الكلام بتعبيد فى طريق الحق وتعدد بين حقه وكتب الكتبة لها الشفاء والاخراجات
والمباحث بما صلا ان الوجود مطلق لا يجوز ان يكون معلول الماهية لان الوجود ليس لها فى طرفان يكون موجودا وعلة
الموجود موجودة وعلة المعدوم معدومة وعلة الشى من حيث هو شى شى وجهة موجبة عليه اذا لان الشى الذى يكون
من حيث هو موجود علة لبعض الاشياء كيف لا يكون علة لكل شى وايضا لا يجوز ان يكون سبب الشى من حيث هو حاصل الوجود
الا ان يكون الوجود مقتضى الشى الرسمى فى الحاصل حاشا فى هذا المقام وبسط الجواب فيه حتى قال لو كانت ماهية سبب الوجود
لانها ماهية لكان يجوز ان يكون عرفها الوجود مع العدم لان ما يلزم الماهية من حيث هى يعرفها كيف وقت ولا يتوقف
على حال وجود ومع ان يكون ماهية لوجود شى قبل ان يعرض لها الوجود واذا لم يحصل للشى وجود لم يحصل له وجود
طريقة اخرى لمنع عسم ان موجودية كل شى هو نفس مورد ماهية الحق المصدر من فرد ان يكون ما زاد الله حقيقة ووجوده اى
ما به كيفية الشى موجودية لا لباس الوجود وهو به الاحقية بطلان يقول ان نفس الذات المتحققة فى طرف سواد الكاشف
لسبب الى بريت لا ماهية فى كونه منشا لانتزاع الوجود منها وصحة الحكم عليها به بدون انضمام امر اليها او انتزاع شى منها و
بجملة ملاحظة ماهية حقيقية بغير منضم الحكم عنه بالوجود بخلاف الوجود الحق الذى هو غير الوجود فان كان من الانتزاعيات
او الاعتباريات اللازمة لها لهيات فان مصدق الحكم انما هو الشى الموضوع فقط مع قطع النظر عن انضمام اللوازم
من ان الاعتبارية فى نفسها وعدم اعتبار الوجود مع الماهية كتنبيه وقد تقدم ان صفة لا يتعين الحكم كما هى صفة الوجود حالة
الانتفاء فان بين الاعتبارين فرقا بينا كيف يجعل الوجود من اللوازم الماهية والمرتبة فى مرتبة قبل انها لوازم الخصوصية
بالوجود فان الحكم كما هو الوجود وهى مرحلة الانفكاك من يكون متقدمة ومستقلة ثم معتبرا من اللزوم غير الاعم المطلق

وهو محمول عدم تصور الانفكاك بين شيئين في الواقع **تنبيه ودرس** حمل الوجود على الماهية كما يفرض قبل اللوازم
عليه فلا يفتقر في حمل الذاتيات والمقومات عليها فان نقل الموضوع اذا لم يكن من المطبوع الانكاتية يحتاج في
الحكم بالوجود عليها الى ملاحظة حيثية هي خارجة من نفس ماهية الموضوع لا من صدق الحكم وطبيعة كان زعمه فيهم وهم
القائلون بان امتزاج علة ما مرتب عليه موضوع ماهية الفرع وموضوعه الا حقيقة ووجوده وكذلك الشيء عند هؤلاء استناد
الماهية بما هي عليه التام وصدور ما منه وهي ماهية مترتب الاثر عليه واما عند المعتزلة من المثبتين فمركب ذو ضم فيشبه
ان يكون حيثية فيها الفاعل على الوجود بشرط زائد فيه مصداق الحكم وكذلك الشيء بالوجود وكان صفوات الماهية المختلفة
غير زائدة في قوام الماهية من حيث هي هي كذلك صفوات وجوده او كونها من حيث هي موجودة عندهم وذهب الى ان اثر
الفاعل هو الجعل الماهية دون تفسير يعنى حمل الوجود على الذات الوجودية لتحمل الاثبات على الذات او لحقيقة الوجودية
بتفسير موجودة كان ماهية الانسان تفسيرها بانه وجود لنا بافادة جاعل وعلة وكذلك سائر الفرق وجعل الوجود الخاص مطابق
الحكم بالماهية بتفسير نفس تلك الماهية وكذلك جاعل ورد على اهل الانتم اذ لا ماهية قبل الصدور الا انها لم يصدر عن حقيقة
هي ما عليه ازلا بعد لا ماهية من حيث هي ليست الا هي فالتخصيص بانه حقيقة ليست بخروجه من الاطلاق وجعله غير ذاته
الا فقط تلك كمثبتة الاطلاقية واما مطابق الحكم بالوجود على الوجوب تم وما وصف كالذاتية هو بعض ذاته
بناء من دون اشتراط بمشيئة وجوبية او عدمية تعليقية كانه الوجود بالجنس على ماهية الممكن او تقييدية كانه الكلي حيث لا
اذا اشتراط بادام الوجود كانه حمل الذاتيات على الماهية الانكاتية فقد تعرف **فصل** في الوجود الاثبات وجب
الوجود وبه طرق **الاول** طريقة جمهور الحكماء من حيث انها الانكاتية لا تعتبر الماهية اما الاول فلما تمهد لك علمت ما الكلي ذاته
ليس الا سلب ضرورة الوجود والعدم وكل ضرورة قبل ضرورة ثبوتية او عدمية في الصدق بالوجود يحتاج الى المرجح وكذا الكلام
في المرجح لعلل تنتهي الى ما هو عين حقيقة الوجود وهذا هو الصدور والقسم الرابع جميع المرجحات الانكاتية المفروضة حكم
دائمة فتفتقر الى رتبة الايجاب والوجوب فيحتاج الى مرجح تام الاقتضاء والعلية من مرجح مفيض النقص والقصور
في الاقتضاء او الايجاب وليس الا ذات ما الموجب الاول وهو المطلق لكن ما يفيد لم يكن فيه الحركة طرفا لم يسلم
واحد من الاحد العلية والترجيح ولا المعلولية والاستدلال الممكنة ولا نزلة لاحد الحادث على الاول من حيث هي هي ممكنة

ممكنة بخلاف ما الاول لها طرف وفي حقيقة ذاته ممكنة هو لم يكن فيه ذاته متعلقة للمفتضد والتام ويكون ما هو اقرب
منه متعلق المفتضد التام على ما هو بعد يكون علة او مرجح لوجوده واذا لم يكن طرف شرع الحدث وجب الوجود بذاته متقدم
فلا يكون لكانت جهة ورتبة الايجاب ولم يتغير فيها هو الموضوع بعلة تعلق معلول من شيء **واما الثانية** فتقول
ان الموجودة لفعل الامر لا يخلو اما ان يكون موجودة مرتبة لفعل فاذ من حيث هي اي كانه موجودة لفعل الامر فذلك
موجود عند ملاحظة الذات من حيث هي الذات مع قطع النظر عن اعتبار شيء الوجود حتى يكون بحسب جميع الاعتبارات
الوجودية لفعل الامر فلا الصفة الحكم عليه بالموجودية وصدق الحمل الموجود كذلك يوجد وجوبا لذاته بذاته وهو المطلوب الم يكن
كذلك من كون اب الجهة لمن فعلا عقيب قوة كالهيولى الانكاتية حيث انه وجدت بعد لم يكن موجودة وصارت بالفعل
عقيب ما كانت بالقوة تركيب وفي انها ولم يكن كذلك الواقع وهذه الصيرورة تحتاج الى تغير مكانة حركة ذاتية كما ان الانتقال
في المقولات الاربع المشهورة على التدريج حركة زمانية فاذا استماع الشيء التغير عما كان عليه كيف يتبع من حيث كما لا يتبع
والوضع وغيره الذي لها الحركة الزمانية لا من غير عن ذلك كما عنه موضوعات كيف يتبع في التغير عما كان عليه
كيف يتفق وانه من حيث هي الهيولى ولا يستقل امر عام ان كان كما كرغ عن الحركة في الفعل بوجه من الوجوه يحتاج
الى مخرج فرد ذاته كيف من الهيولى الانكاتية وقع طالب في الخروج يكون بالفعل من جميع الوجوه لما يحتاج الى مخرج من وصف للدور
والتسلسل وهذا الوجوب الوجود بالذات وهو المطلوب **تنبيه** وقد عبر المعلم الاول في كتب الثاني وجوب الوجود بالذات
بالسكون وعن الوجوب بالحركة والوجود بالكون فان من موجودة الممكنات التي هي ما هي من غير الوجود لها كان ذو مرتبة متاخرة
عنه من حيث هي هي ولكن انه انتقلت من الممكنية الى الواجب بالذات فانه موجود بجميع الاعتبارات
من جميع المرتبات لكانه استقر على ما هو عليه ويقال عن الرواقيين انه قال النفس جوهر شريف بسيط وامتزاج لا يجوز الهلاك
مركزا بالعقل وكذلك الامر العقلي استدارت على مركزه وهو الخير المطلق بكمال المجردات فقد استدارت عليه وهو مركزها الذي
بسببه يهتم والا لتفرق بعيدة ما كانه وقاتل عليه بيان ذلك ان الممكن لا يخرج من قوة سواء الحادث قوة مادية
بحسب استعداد في الواقع لها وهيات او نفوذ فيقتضي المفارقات وفي الاول سواء الاستقلال بالقوة متقدم على
بالفعل لكن الزمان لها كرات الهيولى او مقتدا لها بهم الصغير بتوسط الجمع بالفعل سلب بحيث يخرج بالقوة الى الفعل متقدم عليه

الى سفر

قوة الذاتية لكن لا يكون علاقة لبسيطه او قريبة منه وكذلك ضياء نور الشمس اما كانت لها كان متقدما لا بوجوده او وجود
حكم المفارقة ولذلك لا الفعل الاول في البعد جهة او الثانية في المستوى فان قيل كما جاز حصول الهيولى الجسمانية من المفارق
بالكلية من دون علاقة وتعلقه بنسبة جهة ظهر بكسره من دون ذلك الصلاة في كوب اما تصبح القاعدة بوجوده في وداما
بالرجوع الى قاعدة من لم الاول فاستقل عليه المحقق الطوسي في شرح الاشارات بان الصور تنقسم تقوم
بموادها الاجسام كالصور السيئة والنوعية وهي كان قوامها بمواد كالاجسام فكذلك يصير عنها بعد قوامها وصير بوسائط
ملك يكون بحيث تركة فيزالوضع وصور قوامها بغير الاجسام لا بمواد الاجسام على الانفصال المفارقة لذواتها لا اضافة الى كنه
النفس انما جعلت فاعلة بالسبب ان اخذا من حيث انه نفس انما يكون من ملك الجسم وفيه والا لا الحادث مفارقة
الى الاثر والفعل بعد لذلك الجسم وهو لم يكن بعد لذلك الجسم هفت مفقود بان الصورة انما تفعل بمشاركة الوضع
انتهى كلامه وفيه كيف تلك وهو ان غاية ما ظهر مما ذكرتان فعل الصورة لا تحقق بدون ان يكون لها في المتعلق بما منع
اذ فعلها لا يكون الا بواسطة المادة والمادة الفارغة مع الصورة لا بد لها من وضع على الاطلاق وهذا لا يكفي في بيان مطلوبهم
بل يفتقر في تمتيع الى البيان لانه لا يكفي في اعدان كل جسم له وضع مرتبط انه لا بد له الفعل العقول المتعلقة بالمادة من وضع
مخصوص لكن المادة بالنسبة الى الفعل عنده حتى يترتب عليه ما يطلب من قوة من دوام تاثير العقول السماوية فيها لا وضع له من
موضوعاتها او متعلق قوة فالاولى في هذا المقام ما ذكره الشيخ الرئيس في الجوبة عن اعتراضات بعض الاطباء محصوله انه
اذا كانت القوة متعلقة بالفعل بالمادة فانه يتوسط المادة في الوضع بالنسبة عليه المادة من الوضع في الاجسام
اذ في صدور الفعل ملاكيفية تاثيره وحجة ما هو موجود كيف كان وبوجود المستعد لذلك بل لا يقع على ما هو كيفية المادة
فيما يوضع لو تعلق ولذلك الموضوع غير مناسب فان اوضاع الجسم الكثيف الا الاجسام الاخر غير مناسبة ولذلك يختلف تاثير
القوة التي فيها بحسب اختلاف القرب والبعد والكثافة وغيره وهذا الغرض لا يتعلق الموضوع بين القوة التي فيه وبين
المفارق الا من حيث علو وضعه القوة السماوية موثرة في المفارق لزم ان يكون في المادة فيه لغو وقد مضى ان ذلك
القوة متعلقة بالمادة في صدور ما عليه بكيفية تاثير الروحانية الحسية فان الروح الفعل تاثير فعلها بالمادة بما فيها
من وضعها وتخصيص حالها بالنسبة اليه حتى يفعل عن كثرة وبعد ذاته في الفعل في المستعدات بالنسبة الجميع اليه بنسبة وجهة فانه

وانقل عن بعض الاقدمين من الفلاسفة ان المبدأ الاول لجميع الاشياء هو الهيولى او الماهية وفسر بعضهم كلامه بغير مشاهده
فحدوه من بعد رموزهم وتحوزهم بان يكون المراد من المبدأ الاول الكلي من حيث جميع الاشياء بجميع الذاتيات الكلية
ويدل الظهور الماهية بالمبدأ الاول الذي هي الظهور الذوات واحشيها والبعد عن نور الانوار حيث تظهر وكونه
فضلا وعلا كلية من علة بحيث يحيط به من جميع المتصور والمقدر وكونه غير مشاهية في ارادة الوقوة فيها صور ما هيات
غير مشاهية فيه بعد من ذوات الاشياء الاشياء والطبيعي على طريق خاص في الوصول على هذا المقصود وهو انفعة لوافة
بيانه ان الاجسام الكلية من كانت طاهرة في هيئة البقية ولا مترتبة على نفس نوعية ثبوتية لا بد لها من غاية واذا ليست الغاية
على عقيدة ولا كثيرة لعلة لها عنها ولا الاجسام التي تكتنفها او فوقها ولا النفوس التي تدرك منها كما تطلع على ما يجب
انك ايضا متوقعين ان يكون غايتها امر واحد بسيط مفارق عن المادة بالكلية كذلك فيه فرقة غير مشاهية لا يكفي تحرك الكلية لها على
سبيل الاستكمال في وجوب بعد ضوء المقصد وان لم يكن تهيئة على ما يجب وجود وعدم الاطلاق بهذه الطريقة من الغاية
سلكها وعند عليها مقدم الشيء في الحكمتين من حركة الجسم في تقديم الاول وهما على الطبيعي من الجسمية والكليات
من الالهية وهو اشراف الهيولى والحركة الانكاتية من حيث عنه غاية علية وعليه السلام لا ترى الظهور الحركات في الكليات والتفاوت
الغضب من تغيرات الحركات الجزئية وانتقالاته وتفاوت ملك الاجرام على شرف ونورية فتحدث لنفس سيرها
وسنوحها وحركاتها على سبيل التشويق والاعداد لكيفية الاجسام فتقال الى وتحت وجهة الشرق فيما التمام حتى فيها
اما من الشرق فيه بعد الحركات يرفع توهم القصر من الدهرية في الحكمتين من الغاية المقصودة في الوجود فتحت ان
ما وراء الماء هو الشمس من شرف وسرعة حركة على سبيل تكبير واعداد كانه قوله تعالى ان الله يشرق من المشرق
فاتت بها من الغرب **تلك كسرة** ولم لم يصيبه اثبات هذا المطلب ملك الاخصين عبد الجبار حيث على صورة النفس
بقدرته ان النفس مجردة عن المادة وشرع حدوث البدن بمشيئة التمييز وسؤال الشيخ لعدم مطابقة ما منه و
اليه كالجسم بانه النفس فهي ملكة مفتقرة وجود الجسم وكذلك سبب الجرح لا يجوز ان يكون خارج من حيث هو جسم بالا
ظن جميع الاجسام الكلية من الشمس السبيئة بها وليس لك بدية ولا قوة بمنية سواء لك الف الوى او صورة طبيعية
لما تقرر عندهم ان تاثير الجسمانيات لا يكون الا لما حصل المادة علاقة وتعلقه بنسبة جهة بالتمييز الى ذاته فان تستقبل قوة

الشارة مع برهان ابطال الجسم
لعدم مطابقة الابدان الهيكلية
والمادة بالمعدود في قوة

ووجه الاوضاع في المتقدمين ليست ذوات اوضاع بالحقيقة بل البدن ان لم تكن كذلك بعضها بعض فتنطف تقوف
فان قلت فالاجسام يجتمع في فصل الانفصال المبدأ والمفارقة ثم لوحظ من مواد ثانية وسنة خاصة اوما يوجد فيها بشيء باوزت
في اجاعلها قلت فيما فرق فان المادة هي المنفعة نفسها لا المتوسط بين المنفعل وغيره وهناك كم كثير من الفلاسفة من المتوسط
فاين هذا من ذاك فان قلت البدن كيف يتغير في النفس المنفعل لا وضع لها وقد بين ان ما ليس له وضع لا يتغير فيه ولا وضع
قلت الذوات ان كل ما ليس له وضع ولا علاقة له مع وضع فان اتغير فيه موضع ما علاقة هذا البلغم فانما عني به ما هو مجرد بذاته
وعلاقته في وجهه او صورة واما الاعلاقة فهو الرجوع الى ما هو اعني فهو ما نقول قد تحقق وتقرر ان الوجه اما نفع على
الشيء بتقوم او يتأخر والحال والتحقق وبعض النفاعل من الوجه اكد كالجوهر القائم بنفسه وبعضها وجهه في درجة الضعف
لا يوجد القائم غيره والعرض وكل ما هو علة الذات فقط من الوجه كيف يكون اشرف واكد من حفظ المستفيد منه فما ليس له
من الوجه حفظ القوام بنفسه فليس كيف يتأتى مثل غيره من حفظ القوام بنفسه وهذا شيء لكم به الوجه بدون الرجوع الى
البدن والزمان وخصوصا على الرأي الذي يجعل الصدور الاول عن العقل بل لعلة نفس المهية والوجه من الاعتبارات العقلية
الفرقة فهذه مرتبة ما خوذة عقلا كما في الاشراق اخر اذا المعلم بالعقل عن علة هذه كنحو الشيء من ذي ظل من ذي العقل
وكالمعلم كثير الظل اشرف اكثر من ذي الظل لانك علمك المعلم من علته كيف النفس الناطقة التي لقد موجودة وميولها تصرفت
عن الكل وجسم سواء الان بدنها او غيره بنفسها فيان تصير الجسم الذي هو جوهر ظلمة ذميمة في حضرة شرف الكاد نفسا او نفس
اعني لان اول علما الحقيقية وفي الاشراق فقد بينت اذن ان موجد النفس لا يكفي حسبها والاجسام فيكون متفرقة
عن المواد ان كان وجيها فيما نعلمه وان لان تمكنا كان محتاجا الى مرجح اشرف منه فيتسلسل لا محالة واجب الوجود بذاته
وهذه الجزئيات الجزئية بعد ذوي البصائر الثاقبة في اهل الكتب المتقدمة الذين حصل لهم ملكة مجردة او بها ويرتزق لا نوار
ومن استبصر بصيرة كلهم يرى ذلك كثيرا منها **تنبيه** قد تقرر في الكتب المبسوطة من العلم الاعلى وبعض الوجوه ان
للعالم الجسماني اجزاء نظامية جميلة وهيئة واحدة متفقة بعضها تارة بالاتصال الكبير والاخرى بالكتاب المبين كما يجمع الانسان
بالعالم الصغير تارة وبالمنفعة والمنفعة اخرى وفي تفصيل المطبق بين العالمين وكيفية معاقبة النشأتين تقلق عن عظيم عن
ان نقربه في رسالة فردية نشأ وكما ان كثرة الاجزاء ونظام الامور المتناهية الحقيقية من الاصناف البسيطة والمركبة هنا

هنا لا يقطع في الوحدة الوشخصية لكن لا يقطع هناك تفرد كل واحد من الاملاك والانجم وغيرها من الطبيعية خاصة
وعقل خاص كونه متعلقة بالتأثير للمعبودة عند شخص مع الغزال غير الفلام نقول لا شك ان لكل هيئة
جزئية وكيفية تابعة وكما لو كانت من الاسباب رابطة لكن هيئة ولهيئة مثل موضوعا حاصلا بالعقل الاجمالي
وكذلك العوض لا محاورا كل واحد من الاجزاء وليس الاول واحد شخصي عند محمد الصدق على كثيرين لان اجزائه
كذلك ومع كونه الاجزاء شخصية لا يحصل الكثير متقول لو لم كثيرة الوجود موجودة شخص كثير وجهه و
جوده وتشخصه بعين ذاته حتى كونه سببا لتشخص النظام الكلي الجزئي ولعقله كل زيادة الواقع عدم وكذلك الفرد واحد
شخصي ووضع مجموع من شخص شخص اخر بل هذا المجموع بان يكون كل جزء من اجزائه في نفسه جزء اجزاء هذا الواقع
من الكثرات والبسيطة والمركبات بدلية ابتدائية لا على العقاب تقرر وقوع هذا او دون ذلك يلزم
ترجح بلا مرجح وصف والمطابقة وكذلك بان يقول لعله يشتمل وجود غيره هو الواقع بدلا عما هو الواقع يتأتى مع تشخص
عقلا اذا الكلام في الاملاك الذاتي واذا كانت الذات الى لغة بين شيئين بالعوارض والتشخصات والمان احدهما
موجود والان الاخر ممكن الوجود بالنظر الى ذاته والا فان وجب لذاته لم يكن معدوما والا يمتنع لذاته لم يكن هذا الواقع
موجودا وانه موجود لان هذه الامور المتشتتة من لزوم الهيات اذ كل هيئة من الهيات موقوفة لشيء منها بحيث يمتنع انفكاكه
عنه والا لم يكن هناك اقتضاء ولبث فان الوقوف بين الاصطلاح يعني **تنبيه** كل من ما مر تقرر
كيفية وقوع امور العالم من الاملاك والكواكب والاجسام والمواليد وحصولها على الوجه المخصوص ويمتنع بعضها
الى بعض وانتفاع بعضها مرتبة منتظمة بلا خلل وتصورة المتفقة الكلية وتقتضا الوجوب في حصول الكل الكلي
والنظام الكلي كوقوع اجزاء هذا الانسان في مواقعه الخاصة لحصول الكل الجزئي والنظام الشخصي متفقطن وكيف لم يتوقفها
على هذا الوجه الاكمل النافع في الصنع الكلية ليس كحسب الفيض والاتفاق فان كون الارض مثلا دون لون من اجزاء الصنف
منذ العصيان وكون قمرها من الف حرود الافلاك ذلك يتبع في الطبع لتنفذ هيئاته وهيئات وطرح الشمس وتحصيل الحرارة
المنيرة تتوالى كيف وجود لحصول الصور الطبيعية والمزاجية غير ذلك من الاشياء الوقوع الوجود الاحسن الاليق
ليس حصولها اجزاء وتقتضا سبيل الخبط والاتفاق والالزام لم يتبع الاعظم والاتفاق والان يستحيل مهما يكون

٧ مرتبة ذ

٧ الجميع ٩

على وجه يترتب عليها الغاية الكلية والمتفقة الى حفظ نظام الفاضل التام فانه لو لم يكن الغاية الى الوجود والتقدير الحكم فمن
اين كانت ليتدلى الحيوانات المتضمنة والاجسام البسيطة بخصائص مصالحها فانظر كيف يهتدي النمل لاكل المنسوجة
بالعقوم ورؤية والبذر لان يدرك العروق على الاكل المستقيل الى مواضع اصالة ويستمد الغذاء من خرجها بالاختصاص من خرج الورق
الكثير بل العواكه ليست على من صنوف اخرى واذا تدبرت الامور محالا لا يكتنهه وعده فيتبين لك موجد هذا العالم ومدبره
على النافع الشريف صانع حكيم وجب الوجود بل يجب الوجود بل اصل امر فطري فان الجد عند الوقوع في الاهوال
وصعاب الاحوال يتأمل كيف الجملة على الوجه وتيجد جوهر غريزة بالاسباب الاثيب ومحل الامور الصعب وان لم تتخلف
لذلك ولذلك تترك الكثرة الوفق ومسند الى الاثبات فيجد وتبرير عجزه قات بالكلية جودة عند الوقوع في الامور
الهائلة للحوق والفرق وفي الكلام الالهامات زائدة هذا في تهلك الطبيعية واخوان الشياطين من الذين يتشبثون بالعلم
وكذلك يزعمون ان العالم قديم ولا يتم له فتوليم الحكيم وهو اذهم الجهد عن التعميم **فصل** في ان الوجوب
الوجوب انيته وحيثية كل مرتبة عوض لها الوجود فتقتضي الحقة فيها بالوجود وكونه مصداقا للحكم عليه بالوجود يكتفي على ما يحصله
كذا فان كل عرض معدوم اما بالمهية الموضوعة واما بعرض خارج عنها واما لما لم يقبل الاستقلال ما يتبرز شيء في وجهه من جهة ان
العلة يجب ان يكون متقدمة على المعلم بالوجود وتقدم المهية على وجودها بالوجود غير معقول لتوقف تقدمها على الصفة التام الاثرية
سوى الوجود كما الزائدة بالمهية المشتقة التي هي علة لها فما كان لا يكتفي لكل المهية في وجودها الا امر خارج عنه وكل ما يكتفي في
وجوده على امر طارئ اخر فهو ممكن الوجود فلو كان الوجود ذاتيا لزم كونه ممكن الوجود هذا خلف في وجب الوجود لا يجب ان يكون الانية
والجزء المذكورة لا يعارض بالمهية الممكنة كما عارض بها بعضهم اذ المهية الصادقة لو جوبها لا يتقدم على ذلك الوجود بالوجود لا لانها تتجرد
عن الوجود الاخر كونه من اخذ ملاحظة العقل لا بان يكون في كل الملاحظة يكتفي عن الوجود فانه ايضا ايضا جزء وجود عقلي كما ان
الكون في الطارئ كونه في ايجاد العقل من ثانية ان يلاحظ وحده من غير ملاحظة الوجود ليصلحها به وعدم استبداد بشيء من
لعدم وما ذان اتصاف المهية بالوجود امر عقلي لان اتصاف الجسم بالبياض الذي يمتاز بكيفية الموصوف والموصوف بذاته المهية
ليس لها وجود متقدم وهو اعني المتبر الوجود وجود اخر عرضي كيف جميع والتصديق بالمهية اذا كانت كذلك فانها بعينها هو وجود في العقل
وما ان المهية اما كمية ما بالوجود في العقل فقط ولا يمكن ان يكون فاعلة لمتعلقها خارجية عن وجودها في العقل فقط فهو مرتبة الوجود لا بما ان يكون متقدما عليه الوجود وواجب

بوجود جارية ومنه ما لا يكون لكنه شيء ولا شيء من الطائفة لفظ القيام او العروض او الاختصاص في باب الوجود من موجود
صورة في الاعيان حتى يلزم ان يكون للوجود وجود ويودي وكذا الى الف المشيع فان الوجود ليس بايجاد الشيء
في الاعيان امر في الاذهان اذ هو عبارة عن مفهوم تحقق الشيء وصيرورته في شيء منها لا غير لو كان الشيء يوجد بواسطة وجود حتى
يكون للوجود وجود حقيقيا حقيقيا بل يستلزم الامر الى الاثنينية وما كان لوجود في الاعيان ح فاذن وجود الماهية موجود بها
ووجود الواجب موجود بحقيقة الوجود على هذه الاطلاقات فهم من باب التوسع والمسامحة في التعليم وحاصل ما ذكر
من البرهان على عينية الوجود في الواجب في ذوته في الممكن هو ان حقيقة انتزاع الوجود في شيء ما اما ان يكون نفس ذاته بذاته
او ان لا يكون نفس ذاته بذاته وكل ما لم يكن في مرتبة ذاته ايضا يكون بحيثية تكثيرية حيثية مرتبة الذات وتغير
عما كان عليه في نفسه فلا بد من تقيض لهذه الحيثية ومصحح لها ولا يمكن ان يكون ذلك نفس ذاته بذاته ومرتبة ذاته
من حيث هي هي لان الاقتضاء والتصحيح انما يقع في مرتبة بعد مرتبة الحقيقة التي حيث تلك الحيثية ولو كان كذلك
لزم ان يدور الشيء على نفسه فلا بد هناك من امر اخر يعلل هذه الحيثية وكل ما كان كذلك كان ممكنا وله
علت انتهى فالممكن الوجود الواجب بذاته فلا بد ان يكون ذاته الواجب بذاته نفس حيثية انتزاع الوجود
فرد الفرد لكن اندفع ما اورده صاحب المطارحات في الاتمام حيث قال هذا انما يتم اذا ثبت ان الوجود الزائد
على الماهيات لصورة في الاعيان حتى يلزم الكلام من انه اذا كان زائدا ليس بواجب **اشراق عقلي** اقتبس
الشيخ الالهي كتاب المشرقيات على اصل المطلب بالذوق الذي فضل الذهن وجهه عن مهيته ان المشع وجهه في بعينه لا
يصير شيء منه موجودا اذا حاز شيء منها موجودا ان كل ذوات في مقومه لمهيتها الا ان تعلل بكثير غير
الذاتية وقد علمت ان كل وقوع من ذوات كل تقوم الكون بعد واذا كان هذا الواقع واجب الوجود وله مهية وراء الوجود فهي
اذا التفت كلية الكثير وجهه عن اولها لذاته اذ لو امتنع الوجود للمهية لكان المفروض واجب لمنع الوجود باعتبار
مهية هذا مع خاصة في الباب ان يمتنع بسبب غير نفس المهية فيكون ممكنا في نفسه ولا يكون واجبا لان ذوات الواجب
المهية وراء اما وقع لممكنات كما سبق خلت واجبة فاذا كان شيء من مهيتها ممكنا فصار الواجب اثنين باعتبار مهيته ممكنا وهذا
فاذن ان كان في الوجود واجب فليس له مهية وراء الوجود وكيف يفصله الذهن الى امرين هو الوجود الصرف الحق الذي

قوله اذا ثبت لمنع الوجود
ولو كانت لمنع الوجود
بعض اذا ثبت لمنع الوجود
فلكن ح تحقق كذا

١٧ قوله وحيث ان هذا كذا في رائف الزمان
على هذا الرأي حيث كشف الله عن هذا بعض بصيرتنا
وهداه منوره ورايناه ان موجودية كل
شيء بالوجود اي ماكان موجودا موجودية
الوجود نفس ذاته من غير تقدير ؟

الزمي لا يشبه شيء اصلا من خصوص وعموم وهذا كلامه حيث سئل امره عقد دروع رسمه بادنى تقرير وارادته مرتبة قوة وتحقيق
حسن والامر اعليه بانه لا يجوز ان يفصل العقل امرا موجودا ما به وجود موضوع له ويكون ذلك الموضوع غير مختص
لا كليه وتخصيص اطلاق الماهية الكلية لا تمنع اذا المفهوم ان الوجود غير زائد على نفس حقيقة الواجب انما تمنع
الغفلة عن مراده وسوء فهم الوضع عن كلامه فان كلامه منبر على ان تشخص الشيء الحقيقة كونه بحيث لا يمنع الشركة
الناس على موضوع وعارض بها الوجود له مرتبة وانه مع تطلع العقل عن العارض الذي هو الوجود كليا بانه وكل له
مهية تحقيقية فنفس تصورها لا يابى ان يكون لها جزئيات غير متناهية الا لمانع خارجي فان كان الوجود والا كان
والامتناع مع لزوم المهيات فقد كان الفرض واجبا مع غير نفس الوجود يكون من لها جزئيات بحيث العقل تحقق جزئيات
اما ان يكون بعينه لمتشخصة لذاتها او جهة لذاتها او علة هذا انه يا يسبد على الاول والا لم تحقق شيء منها والكلام على
تقدير وجود ذات الوجود منها فلا يمتنع شيء منها لمهيتها وان جاز ذلك لما لم يوجد منها لا لمهيتها لمشاركة الامر الاخر
ولا لذاته والا لوقوع الكل ومع ح ولا لا الثالث والا لكان هذا الواقع ايضا تحقق مع انه واجب هف فاذن لا
لان في الوجود واجب الذات فليس له مهية وراء الوجود بحيث يفصله الذهن الى امرين فهو الوجود الصرف وكذا الامر
على الوجه المذكور بان دعوى عدم تشخص الجزئيات بنوا المشتركة عامة لا يجوز ان يكون لمهية كلية او ذات محدودة متناهية
لا يتسلم ان يتعدى عنها في الواقع وان جاز في التوهم الزائدة عليه ويسلم عدم التشخص فهو غير لا يقف ويطلق اللانهاية
ح م ولو سلم انه غير متناه بالمعنى الاول فقد تم ان يكون الوجوبات غير متناهية وان لا يمنع بطلان هذا فان
ان ولا على بطلان التسلسل لمت على استناع ترتب امور غير متناهية موجودة معا ولزوم ترتب الوجوبات
غير بين ولا مبين فانا نجيب عن الاول بان كل الوجوبات بالنظر الى ذاته لا تتقيد شيء من التشخص والاشارة بل ايضا فاذا قطع النظر
عن الامور المغايرة من نفس مهيتها لا يابى عند العقل من ان يكون لها غير متناهية وعن الثاني والثالث بان الكلام هنا ليس
في بطلان التسلسل في الوجوبات عددا بل ان لا تقيد مرتبة او مكتفا فيه حتى ان الطلبة منظور منه على الكلام في اذا
كان للوجوب مهية كلية يمكن ان يعرض الوجوبات بغير واقعة اذ المهية لم يكن وحيث ان الامر لان الوقوع والا لوقوع
كلا خارجين عن نفس حقيقة فلا يابى بالنظر الى ذاته عن ان يكون لها افراد غير واقعة ولما كان كل من الوجوب والامكان

٢ احلاله

والامتناع من لوازم الماهيات فاذا وجب فرد من ماهية ممكنة كانت من الجميع فلك الماهية وجبت وكذا امتنع لو امتنع
وامكنت لو امكن فنقول ملك الافراد المفروضة الجزاء الواقعة لا يمكن ان يجب لذاته والا لما عدمت ولا ممتنع والا
لكان بها الواقع ايضا ممتنعا مع انا نعلم بعدها ثبت الوجوب لذاته ولا لامكانه والا لكان الوجوب لذاته ممكنا لذاته
هف منبت انه لو كان الوجوب بمعنى ذاتية لزم كونه عارضا للماهية وهو ظ **تحقيق** كيف لا يمكن تحقيقه بان
العدم صرف الوجود ومحض العدم وهو منبوع كل وجود ومبدء كل فيض وجود ومرجوية الماهيات انما تصح بكونها فائضة
عنه فجعل وجوده من حيث ان يتعلق بماهيته محالا **تنبيه** ان الوجود الحقيقي والوجوب الذاتي متلازمان وان الحق ان عدم الامكان
طلاق ذاتها وما ذاتها ملكة الذوات بالحق الحقيقي كما ذكرت الا الى كل شيء ذلك الا وجهه وهلاك الذات
وبطلان الحقيقة لكن ثابت ازلا واجبا لا فرق بين الذات والصفات ولهذا قيل لا يكتنهها الا الذات لا يتم الا بتمام الاسم فتح سبيح
ندائه تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يصدق سمعه ابدا ان موجودية الممكنات انما هي بمجرد ثبوت لها
الوجود الحقيقي الذي هو الوجوب بالذات ومنشأ انتزاع الموجودية المصدرية ومصحح صدورها عليها وانما هي في حدود
ذواتها فلا اتصاف لها بالموجودية اصلا كما ذهب اليه المحققون من العرفاء واما المصطلحات من ماهية الكون والشيء اليه
بقوله العقوسوا الوصفة الدارية في القوت بل ذات الممكن من حيث هي هي كما انها من ملك التشبيه لا يمكن موجودة
واذا ثبت ما جاء علما التام لكم عليها بالوجود **تكميل عرشي** موجودية الممكن ليست بمعنى فائضة اصلا الوجود عليه من الاصل او بمعنى
الوجود اليه كما اشتهر من الشيخ بين لان الوجود العطري كما ذكرنا مراد من الامور الانتزاعية العقلية التي يمكن عبارة من موجودية
الشيء وتحققه بالمعنى المصدري لا بانه يكون الشيء موجودا محققا وهو امر ذهني ليس له هوية عينية ولا عدة له في خارج
الاعيان ولا لمفهومه المأخوذ ايضا نفس قوام الماهية وتقوم ماهيته لانتزاع الموجودية ومصحح لحمل الوجود عليه
ومصداقا فاذا لم يكن الشيء الممكن محتاجا الى علة في قوام ماهيته ونحو حقيقته لصدق عليه الوجود بذاته وتحقق
عن العقد وفرع عن الامكان الذاتي وهو مرجوح لقول بانضمام الوجود الماهية وعروضه لها كما هو المشهور بين الجمهور
وينسب الى المعلم الاول قول وهو مذهب ضعيف لا يصغى الى الكلام ورث المنوفة لان ذات الهيئة لا يسمى
عن رأي من تقرر عنده ان ثبوت الشيء للشيء فرع ثبوت المثبت له والمرجوع فانه فرع للاكبر به نفس المقول لان الاتصاف

الاتصاف بالوجود الخارجي متفرع على الاتصاف بالوجود الذهني او ان الاتصاف بالوجود الذهني لان الكلام
في الوجود المطلق وليس للمذهب قبل الوجود المطلق وجود حتى يكون الاتصاف به فرعا عليه وكذا الوجود العقلي لا يتصف
الماهية بالوجود الخارجي الذهني الطرفة موضوع انما اذا اشهد اصل على اتصاف الماهية بالوجود الذهني الى كونه فرع الوجود
متفرع لم يبق لهم مهرب الا الاستناد في المقدمة الحقيقية الفلسفية الفرعية كما فصل بعضهم وهو كما ترى ولست ايضا بفائدة
اهل على نفس الذات صفة كما هو مقول المشائين لا شرقيين في ان نفس الذات بوجود الجاعل بالاضافة الى الوجود
الوجود على معنى التفاوت في ارتباطه الى جاعله الذي والا لكان محل الوجود عليها كمحل الذاتيات ويحقق بطلانه
فيتوهم ان يكون موجودا بالممكن عبارة عن صدور ذاته عن الجاعل مرتبطة به عنوية اليه والفاعلية والانكار واثاره
يكون في الحقيقة مراد اهل الجاعل الماهية مرتبطة بنفس لا انها وتطلب لها كسب بيان لذاته متحققة برأسه ولهذا قال بعض
العارفين الاثر في الحقيقة ليس شيئا مستقلا متميزا عن المؤثر وليس الاثر شيئا يكون له عين المؤثر هو الشيء والاثر انما هو اثر شيء
للشيء بقدر ما هو وجود عن المؤثر مستقلة بذواتها قائمة في موثرها ذاتها فليست اثارها بالحقيقة بل كالظل وليس للظل
ان يكون لا موثر وجود عن المؤثر فيه بل المؤثر كمنبته الاعراض بالكيفيات على موضوعاتها من الحق الذي ليس كمثله فان
الارتباط بين الواجب والممكنات ليس كنوع محلا لممكنات تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وكما علم فهم من الامثلة
الجزئية المذكورة في كتب العرفاء فان هذا وان كانت مقررة من وجه جهة كمن سعدت في جهات الرغبات المتشبثة
بالجوارح والاسماع والنور والاظلال وكالمتشبث بالشقوة المحققة والظلمة الانزواء الحركة المتوسطة كل هذا
الى كل منها هل بسيط شخص مستمر الوجود رسم لقوة ذات مكثرة المبنى الاحقة المجددة في كل لمح ذاته من مبدأ الى منتهى
اليه الاشياء بالارتباط الصدوري منشئ منها الوجود الانتزاعي ولهم الماهيات وفي على الانبات غير واهل منها لا يباشر
لها وانما هو قيوم بذاته بلزوم لنسب الاحقة وصاغاة عارضة فان حقيقته الحقة الرفيعة والقدس من ان يحاكي بقوة
ولا يتوهمن ايضا في قول المحققين في الكمال ان حقيقته نفس الوجود وموجودية الممكنات بالارتباط اليه
كمنبع وجهها الحق صفة للممكن عارضا للماهية كما هو مذهب الجمهور من مفهوم الوجود المطلق بالنسبة اليها ولهذا يتبين معينة
بالمهيات الممكنة ليست الا موجودية نقول ان معينة بها الشيء في باب الماهية في معينة العارض بالموضوع والموضوع العارض

عليه ٧

كمنع لا يلزم بسببها اختلاط الممكنة وحصول الجزئية والتغيرة وانه تعالى والصفات لبعض ما ممنوعات من المقولات والتقدم
كما قال سيما الاولى عليه التجزية والتفرع كل شيء للاشيء وغير كل شيء للا غيرانية وقد توهم من العامة صفات العقول
انه يلزم من مقيسة ما بالمهية الممكنة كما جمهور اي المحققين من الحكماء والموحدين من الصوفية حاد جنسه وعلاقة بان تدور
والاسمية الجنسية فانهم من العينية المذكورة الاعلاقة الحيثيات موجبها مع بعض دماغرة فيه من غير نفسه
مع البدن على نحو الوتقطن بجهة النور المحسوس الواجب هيت لا يلزم من مغايرة الاوذ بالقادرات تلوثا
وعلوا انها بالمال وقع في هذا الظن الفاسد من حقه مقولي الحق كما بيان حاد كرناه ان حيثية ما بالمهيات ليس
الا تحو منها هي انا لا نعلم كنهها وكما حاد كرناه وما ذكرناه فان ان يعود دركه الاوهام الا الحكم في
مرتبة ذاته لا يكون بوجها اصلا لانه نعته ولا بنفسه ولا لنفسه بل الوجه الاعتبار الشرع المبدا الاول المعلوم
الواجب بالذات وهو الوجه نفس نفسه لنفسه وانه يعلم الامور **فصل** فان كنا الواجب تعالى غير
معلوم للبشر سيما الوجه الاخر اي الواجب تعالى وان كان كنهها المشاهدة المنزهة عن نفس المهيات الاذاتية
في الاشياء والحيوانية من الحيوان الا ان مبينا لما لقد وجوه الوجود عاد كرناه فان مطابق الحكم بالوجود الحقيقي الواجبية
نفس تلك الحقيقة غير مقيدة بما دام كونه موجودة لمطابق الحقيقة الذاتية فان الحكم لها على الحقيقي حين وجودها لا ذوات
الوجود وكذا الوجه هو ان المعقول ان يكتنه تلك المهيات ويتصور بكنه حقائقها ويتزع منها الاذاتية والحيوانية
والعقلية وغيرها وليس ان يقال الوجود الحق ويتصور على الاكتناه يتزع منه الوجودية المصدرية اذ يشتبه
ارت لم يحقق الواجبية بما لا ذوات عالية اورد فقد بل جميع الموجودات الادراكية عقلية لانت اجسية ومرتبة واحدة
بالتمايز لا ينافي الوجوب الجانب القريبة كما ورد عن النبي ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان
الملائكة لا يطيقونه لا يطيقونه انتهى فان الاحساس انما يتعلق بما عالم الخلق والعقل انما يتعلق بما عالم الامر
فما هو فوق الخلق والامر كيف يحتجب عن الحس والعقل بل العقل يتصور مفهوم الوجود ويحكم بسببه البرهان ان المبدأ
لو ارتسم في العقل يتزع منه لذاته هذا المفهوم لكنه يتزع ان يرتسم فقول المهيات بعقل الا ان المتزع منه ثم يتزع
المعنى المصدرية الذاتية وهناك تعقل مفهوم الوجود الاخر اي تحكم بان له مبدأ بهيئة ما لذات **حجة عرشية** كذا الواجب

الوجوب يستحيل لزم انقلاب حقيقته فان حقيقته الوجود الصرف بشرط سلب الموضوع وسيرا لا الشيء وعنه لا الاشيء
منها كما عرفت ولو تصور كنهه لكان موجودا موضوعا مع ان حقيقته الوجود لانه موضوع فينقلب حقيقته امورا
عارضات عليه وهذا يخالف المهيات الجوهرية فان جوهريتها ليست بعبارة عن الفعل لانه موضوع هذا الفعل مع
عرضية انها الاحقة لها في الخارج وجوهريتها انما هي بالمهية بركونها كيف اذا وجدت في الخارج كانت لانه موضوع
وهذا الحق لا يتحقق عنه كيف الكنه الوجود فلم يلزم من الانقلاب في شيء حين تصور كنهها بكنهها صار شيئا لهذا المعنى
زيادة الايضاح انتهى واما الاول الوجوب لو تعقل بكنه لكان الموجود الاخر من حيث انه موجود خارج من موجودا
ذهب وهو باطل وبطلانه يوجب بطلان المقدم وهو المطلوب ولقائل ان يقول هذا البرهان انما يتم لو كنه تعلقه
بالكنه لمجرد العلم الصوري الارتسامي ولا يتم لو كنه معلوما بالمشاهدة الحضورية فنقول ان المعلوم بالذات اعني
ما حضر عند العالم سواء كانت صورة ذهنية او موجودا عينيا لا بد ان يكون عينه وبين العالم علاقة ووجودية وارتباط
عقلي يستلزم حضوره للعالم والا صار كل من الصلاحية العالمية عالما بكل شيء بعد كيف يكون وجود المعلوم من حيث
انه معلوم بين وجوده لها كما حرر به المحققون من الحكماء والعلاقة المتصورة بين ذات الكنه وحقيقة الواجب
ليست الا علاقة المعلولية ولا شك انها علاقة ضعيفة لا يوجب حصولها له فان وجود المعلوم من حيث انه معلول لان
لكان وجود المعلول لعلته تكنه وجود العلة من حيث انها علة ليس بعينه وجود المعلول لها ولا مستلزم لها فلا علاقة المعلولية انما
يوجب العالمية كعلاقة العلولية وان يقال ان العلم انما يتحقق بحصول شيء في شيء اما مثلا او بصورة ذاته حضورا
حقيقة او كيفا وهو يتحقق حصول الشيء لنفسه او لعلته ولا يتصور شيء منهما في الواجب لتنزيه الحكمة فلا يمكن
ان يحصل العلم بحقيقة الواجب بنوع من انواع العلم بالكنه في من الكنت وهو المراد من كلام التوضيح استدل البعض
الحكماء هذا المطلب بوجه اخر فقال انك اذا رجعت وجدانك تعلم انك لا تعرف الجانب الا بشيء
منه ان كل ما سلف من حقيقته فلا سبيل الى تعيينك الا ان يضرب لك مثال من حيث انك لطافة بالمس
او الباطنة في نفسك بالعقل فاذا علمت كيف يكون في الاول علما بغير تجربتك ان يبقى كما تعلم انت انك فتفهم
واذا علمت كيف يعلم وجود بسيط من المعلومات فتبين كما تعرف جواب سنده اعدة في غير تفصيل ثم

يستقل بالتفصيل فاذا قلت كيف يكون علمه بالشيء بهذا الوجه وكذا يشتبه فيتبين كما يكون في تمام
بالشيء بهذا السقوط فاذا قلت وكيف يعلم الكليات كلها فيتبين عليها بالعلم بالسبب لها كما نعلم حرارة الهواء في
الصيف بحركة تحقيقه باسباب الحرارة فاذا قلت كيف يمكن ان يتهاجر بكل ذرة ذرة فيتبين كما يمكن ان يتهاجر
اذا كان كذلك كان تميزه عن الحق واستشعرت ذلك الكمال والنقص انك لا تقدر على ان تفهم شيئا من ذلك
الا بالمقابلة بالخيال فهكذا نعم تدرك في نفسك اشياء متفاوتة بالكمال والنقص فتعلم من هذا ان ثمانية
في حق الاول اشرف واعلى من اربعة في حق نفسك ممكنة في ذلك انما يا يعني مجملا لا تدرك الزاوية التي توهمتها
لا تعرف حقيقتها الان مثل ذلك الزاوية لا توجد في حقك فاذا كان للاول امر ليس له نظير في حقك لا يستبعد
لك ان تفهم انيته ووجوده فانه وجود هو منبع كل وجود فاذا قلت كيف يمكن وجود بلا جهة فلا يجوز ان
يضرب لك مثل من نفسك فانك تعلم ان اتم حقيقة الوجود وحقيقته وانما الاول وفي حقه هذا انه موجود بلا
جهة زائدة على الوجود وان انيته وجهته واحدة وهذا لا يتعذر ان يكون سواه فان كان جوهرا او عرضا وهو ليس بجوهر
ولا عرض وهذا ايضا لا يتحقق الملائكة فانهم ايضا موجودات بغير جهة وان ما هو وجود بلا جهة ليس الا الله
فاذا لا يعرف الله الا الله فان قلت فقد علمنا انه موجود بلا جهة زائدة وانه حقيقة الوجود فما معنى علم ما اذا
لم يكن علمه علما هو علم بانه موجود وهذا الاعلام وفوق ذلك ايضا الجهة بيان انه ليس مشكك فنوع علم بنفي المماثلة كقولك
بان زيدا ليس بصانع ولا كاتب فليس علما بصنعته هو علم بنفي شيء منه وعلمك بارادته وقدرته وحكمته يرجع كله
الى علمه بنفسه او بغيره وعلمك بانه عالم بنفسه علم بلازم تعلق من لوازم ذاته لا بحقيقة ذاته فان حقيقة ذاته هو الوجود
المحض بلا جهة زائدة انتهى كلامه بالفاظه اقول انه مبني ايضا على ما تقرر عليه رايهم من نفي المشاهدة الحضورية
لنفس الاشياء الا بالجهة الذاتية وصفاته وانه لا يمكن ان يعلم ما كان من الوجهات الجهتية الباقية الا بالاستدلال
والتمثيل دون المشاهدة والحضور وهو ليس بصواب بل التحقيق ما عليه الاشراقيون وما ثبت لهم من ثبوت الحضور
وسبق اثباته الحكماء والفلاسفة ان يقول لم لا يجوز ان يعرف كنه الواجب بالمشاهدة الحضورية ولا حاجة فيها
الى المقابلة بالجهة حيث يمكن العلم مشاهدا بنفسه فالاولى ان يستدل ما قلناه من ان معرفة شيء لشيء بالكنه

بالكنه مستلزم لمعرفته له وهي متفقة في حق الواجب تعالى وهذا الرب محال لوجوب التحقيق من ان كل ما يعرف بكنه
حقيقة الشيء لا يحصل الا لنفس ذلك الشيء او لعلته فان حصول الشيء لنفسه وحصول العلة مستلزم للعلم بالكنه وما
عداهما من الحصولين من حصول العلة للعلم وحصول شيء للامر بصورة فيه حصولا لا يكفي ملك الحقيقة حقيقة
الحصول الحقيقي المستلزم لمعرفة الكنه اما حصول الشيء لنفسه او حصول العلة انتهى كلامه **تنبيه تقرير** كل ما كان وجوده في
نفسه اتم فمعقوليته الذهن اتم اذ الحق ان الحصر في العقل بالفعل لا بالقوة اما بحسب ذاته فيه وجوده
خارج عقولنا يكون معقوليته مطلقا لوجوده فان كانت كاملة الوجود كالعقول المجردة والمربوط والعدد وبحسب ذاتها
المعقولية ايضا معقولا تاما لانها في نفسها كاملة الوجود وان كانت ناقصة الوجود كالحركة والزمان والهيولى
وبحسب ذاتها كان المعقول منها معقولا بحسب ما ذهب في نفسها ناقصة الوجود وهذا المعنى في العلم الذي لا يكون
بالارتسام والتمثيل بل بحضور الاضافة الاشراقية او ضعف ان المعقول هناك بعينه الوجود فان زيادة ذلك ان
الواجب القيوم من فضيلة الوجود في الكاملة ومن كمال الفعلية في ارفع المراتب في كيف ان يكون المعقول
منه على غاية الكمال ايضا وحيث يجد الامر على خلاف ذلك ينبغي لنا ان نعلم ان هذا ليس من جهة ذاته اذ هو في ذاته
على الكمال الاقصى ولكن لضعف عقولنا او لكثرتها بالمادة وملابستها الصوري والاعدام لعدم ادراكه
وعجز تعقله عما هو عليه في ذاته فان اوائل كماله ومشرقة نورية تبهر ما لا يقوى على ادراكه على التمام
وان كنا نعقل سائر الاشياء بالخاصة وشرائطه او لا سيما ان الحس الذي هو اول المبصرات التي هي
مبصرة بالقوة مبصرة بالفعل بل يكون ما هو اشد منه واتم كان ادراك البصر اكثر ولما وجدنا الامر
على خلاف ذلك فعلمنا ان هذا ليس لنقصه ونقصه بل لشدة كماله في النورية المحسوسة بل الابصار
وكل حالة عن ادراكه وتضعيف عقلك ليس كما ان الحق الاول وقوة المعنى ونقص عقولنا وضعفها كلاهما
عن ادراكه وما يليه فتعقل ان الاشياء التي يكون المعقول منها لنفسه ضعيفا وللامر كما حتى ادراكها على ما
هي عليه في انفسها على الامر بان حرب لمشتبه وذلك في حق فريق ذاته لضعف وجهه وحيث جوهره كالهيولى
وحرب مبذول من جهة تكونه على التمام والكمال كالعدم من خطاه اذ هو على الرتبة العدم من التمام والغاية

او الكمال والخير او به يصير المبصرات

حيرة حر البصر اعمى

العقول من الكمال لكن يعتبر بما اشراقه العقل على البصائر العقول ويقهرها ويعجزها عن ادراك نوره الى فقد ولعله
الشديد فيرجع عنه كليلة حيرة وهذان الضربان كل منهما غاية البعد عن الاخر لان الذات وذاته الطرف الاقصى من
سلسلة الوجود المترتبة في الكمال والنقص المترتبة في الشرف والخسة فيكون احدهما غاية الجهل والكمال والاخر
غاية الشرف والنقص لكن الحاصل بالسلسلة والبسيط وما يتلو كل منهما قوة وضعف يتلوه ظهورا وخفاء وما يكون مرتبطا بين
الامرين فهو الذي يقوى العقول البشرية على ادراكه والاحاطة به كالكتاب والسنة والروح والحقيقة والكتب
ولذلك كان معرفة الامام والاهتداء عليه اسهل من معرفة سائر الاشياء فقد بين وتحقق من ذلك انا حيث
كنا متسببين بالمادة وكانت هي السبب ان صارت جواهرنا كالبعيدة عن الحق الاول فيكون اذا تاتا
وعقولنا محتوية من ادراكه تعالى بعيدة عن منبع الجود من قبل سخ وانه ومقارنتها للمادة كانت خفوفة لنظمه وسعة
رحمته وسنة موزه الفقد وعدم شابهه اقرب السبب من كل الاشياء لسبب ابهما وعدم شابهه كالاشراق الشمس
الجميد وكحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله تعالى واذا سالك عبادي عني فاني قريب فهو سبحانه العلو الاعلى
من جهة كالاقصى والدنو الادنى من جهة سعة رحمته واحاطة علمه بالاشياء العلو العالي ودنوه والعاقبة علوه واليه اشير
في الحديث لو لم تذنبوا لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم ولعل بعدت جواهرنا عن المادة كان ادراكه تعالى ومعقلنا له اقرب
واذا فارقنا عالم الهيولى تجرد معقولنا من الكمال بكمال مجرد وكذلك ومع ذلك لا مدركه حق ادراكه وما خوذ حق
معرفته لشاهد قوة عقولنا وعدم شابهه الكمال بل هو وراء ما لا يتناهى مما لا يتناهى منجذب الى عرفان بعض معرفته
قال يعقوب بن اسحق الكندي اذا كانت العلة الاولى مستقلة بالفيض علينا وكنا غير متصلين به الا من جهة فقد
يكون فيه ملاحظة شاهدة تكون الفيض علينا من ملاحظة العقل فيجب ان لا يبقى حرمة ملاحظة بنا على عدم ملاحظتنا
لانا اغرقنا واخرجنا استغراقا واذا كان الامر كذلك يفقد بعد عن الحق بعدا كثيرا من ظن ان العلة الاولى
لا يعلم الجزئيات وقال المحقق الشهرزوري في الشجرة الطيبة الالهية واوجب لذاته الجهل الاشياء والكمال لان كل
جهل وكل انه الوجود فانه يشبه ظل من حالا وكل ظل الجهل الا الى والكمال الا عشق والجلال الا رفع والنور
الا قهر تعالى وتقدس عما يقول الجاهلون علوا كبيرا فهو محبب الكمال نورية وشدة ظهوره قوة ظلمة وضعف ذاته

دلوت ارباب الحضور وادركت ارباب
افعال فيض فرستند ورد وزاكاة
شيخ قدس سره

وهو الكمال الالهي اي رفعه
بيرتبه هو نوره لا انه خلقه لان شدة
ظهوره

وذاته الجوهرة المجردة النورية بمنعه عن مشاهدته بالكنه كما منع شدة ظهور الشمس وقوة نورها البصار
عن ادراك ذاتها لان شدة نورها محجوب بها فخفي عن الحق الاول وانت هو بالكنه لا يحيط بالكاد ورؤية الوجه الالهي
ولا يحيط به علما وقوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فهو كلام وصل انه اذا لم يكن للنفس كمالها
نور الشمس الذي لبث له رتبة ضعف لا نور العقلية بالمشاهدة الحضورية والاحاطة الاشراقية كما هو مقام الرؤية
عند الرواقيين وابتاعهم فمنبع الكشاهد مع انه هو اقوى الانوار العقلية كلها واشدها شرفا بالاشياء هي
الطرق الاولى فان قيل اذا اجزت كون ذاته معلوما بالشهود الاشراقي فتنفس المتعلقة والكشف ان
المشهود بالشهود الاشراقي انما هو عين حقيقة البسيط لا وجه من وجوهه كيف لا يكون معلوما بالكنه اذ الشهود ليس
الا نفس حقيقته الصرفة قلا يمكن لعدم الامكان مشاهدة ذاته الا من وراء حجاب او حجب من المعلوم الاول
فعلم انه لا يشاهد ذاته الا بواسطة مشاهدة ذاته فكيف يشهد الحق الذي ليس بشهود ذاته لا بواسطة وجهه
لا بالشهود عليه وهذا لا يتم في العقل والمراد هو فانا انما يحصل بترك الالتفات الى الذات والاقبال
بكليته الى الحق وترك الالتفات لا يستلزم فقد العلم اذ وجوه هذا انما الخصوص للشيخ الاعلى وشرفه عند تبيين
حجب الظلمانية والنورانية وانه عين العلم والعالم عين المحجوب عن الحق اي الحجب اي انما هي مشهود وان الحال
العالم عين المحجوب فهو يدرك نفسه بلا حجب ويدرك الحق من وراء الحجب فلا يدرك الا العالم الحق ادراكا
ما بشرا واكمه ادراك العالم نفسه فان ادركه نفسه ادراك ذوقه مشهودي من غير حجب وادرك العالم اياه
من وراء الحجب فلا يزال العالم في حجاب اي في حجاب اليقين وانيته عن ادراك الحق للامر تقع ذلك الحجاب عنه
بحيث لم يصر نفسه على الشهود ولم يبق له حكم فيه وان الحق لم يرتفع يقينه من نظر شهوده لكنه يكون حكمه باقيا فيه
ويكون سببا لاكتساب الشهود عليه فلا يرتفع الحجب بكليته انتهى وقوله الحق انه غير محجوب انه يتاز عن
غاية بعلمه انه من البين بوجه ما كثرة وقال العلم الذي في الفصوص لكن علم الممكن غطاء فضلا عن الدين
وبالجملة ٤٩

فصل

واجب الوجود بسيط الحقيقة ليس مؤلف الاجزاء من اجزاء وجودية فعلية او قوة انية كالمادة
والصورة العينيتين او الذهنيتين ولا من اجزاء حدية كالجنس والفصل بيانه ان كل ما هو مركب كان مفتقر

اذ انظر الى الجزء من ذوات س حيثما ، الوجود ان لم يكن متقدم ذلك الجزء المقدم ، بالطبع فيكون كل جزء من ذاته متقدما على جزء
متحقق بتحقق والا لم يكن اجزاء ذاته وكل ما هو كذلك لم يكن واجب الوجود المفروض انه واجب الوجود هف

طريقة اخرى لو تركب ذات الواجب الوجود من اجزاء لكان اما ان يكون كل واحد من تلك الاجزاء واجب الوجود او ليس كذلك
بل شيء منها او بعضه ممكن الوجود والثاني باطل لان اما الاول فلان كل حقيقة مقاصدة ما هو الذي يجب بعينه لا بالاستناد
لا بد ان يكون لبعض اجزائه بعض علاقة ذاتية وارتباط ما ع الى ما بقي وقد تبين هذا في العلم الالهي والحكم به الفقهاء قبل
البرهان عليه فلا يتصور تاليف حقيقة ذاتية اجزائية من امور متباينة بحيث يخرج بعض الى الوجود بالتمام
الا في الاصناف والاشخاص وهو حيث هو صنف او شخص وفي المركبات الاعتبارية كالجسم الموضوع وكذلك ان
فلو تركب حقيقة الواجب مثلا لما طرا الوجوب عن ذلك على كبر لزم ان يكون سلاما بين وكن قد اشتغل قبل
ان لا علاقة ذاتية بين الواجبين لو فرضنا بينهما كانت مع صحبة التفاقية واما بطلان الشق الثاني فلانه لو تركب
ذات الواجب من امور يمكن بعضها او كلها ممكنا لزم افتقار الواجب في قوام ذاته وتجوهر حقيقته الى الممكن الوجود و
تقدم الممكن على الواجب في الذات وهو ممتنع وايضا يلزم الدور على ذلك التقدير اذ الفعل اذا كان الجزء والكل ايضا كيف
الجزء المقدم فيه من الكل وكل ما هذا تقدم الشيء الا من وجه الجزء الكل ولكن نقصد في المقدم ونقول الاجزاء التي
ليست بممكنة واجبات الوجود اما ان يكون كل الوجوبات او يكون بعضها واجب الوجود وبعضها ممكن الوجود فعلى الاول يلزم تحقق
امور الجنس في الحقيقة الصرفة والوجود الناقص من الطبيعة الجنسية وذلك هو الاستناد وذلك هو ما بين الصفة والموصوف
فالثاني يلزم تحصل حقيقة ما صادرة بحيث حقيقة من طبع صرف وحق محض ومن الامور المبينة من الشيء انما لا يحصل شيء واحد من
امور مختلفة بتمام ماهيته حقائقه تنتج حقيقة واحدة تالف بين الشيئين بحيث الحقيقة ذات واحدة واحدا واجبا لذات
والاول ممكن ، لزمت وكيف تالف منها ذات هو حرف الوجود الذي لا يشوبه قوة اصلا **برهان آخر** على تعدد الاجزاء بحقيقة
واذا اختلفت الاجزاء الحقيقية يلزم منه انتفاء الاجزاء الجنسية كالمادة والصورة اذ من حيث ان كل بسيط في الصور بسيط
في الخارج دون العكس فنقول ان اختلاف الجنس والفصل كما يوجد الفصل فقد وجد فرجت فهو هو عرفه ان يوجد
وكيف العقل فان الفصل كما قوام الحقيقة بالجنس باعتبار يوجد الاختلاف الحقيقة فلو كان الواجب جنس وفصل لكان

لا الممكن والواجب الوجود بعد الواجب المقدم ذا الوجود ويحكم بانه وجد الواجب فيجد الممكن واذا حاكى؟

لكان جنسه اما مؤثرا في الوجود المنافي كيف يكون واجب الوجود الانية ومتحقق العقل بان ليس له ذات الوجود واما عين
الوجود المنافي فلا كيف جزء ان يوجد الفصل كيف يكون ما فرضناه فصلا ليس بفصل مقوم وكذا ما فرضناه جنسا ليس بجنس
اجوبة نقوض قولكم لو كان واجب الوجود اجزاء لقيه فلا يخلو اما ان يكون جميعها او بعض منها محض حقيقة الوجود او لا يكون شيء
منها كذلك وعلى التقادير يلزم الحكم منها وهو فرق الفرض **تكميل** الفلاسفة اثبتوا المادة في الاجسام
الذي عقل الطبيعية ما لا تثبت به الاجزاء المقدارية وكلية الحقيقة النوعية وبعد تقييد ذلك نقول لو كان هو واجب
فهو مقدار فيه اما ممكن فيه ان يكون اجزاء المقدارية كلية الحقيقة واما واجب يكون الواجب لذاته غير موجود
بالفعل في الجزء وكلا الشقين الثاني باطل فكذا المقدم **تكميل فصل** واجب الوجود لا فصل لحقيقته البسيطة على ان تقسم
بيانه ان كل الحقيقة المحضة النوعية انما يتحقق في تقوم ماهيتها وتجوهر حقيقتها على اجزاء المقومة لها اذ الامر يكون
بسيطة لا الحد العروض المشتق او المشخصة او لا ماهية لها تجوهر مرتبة النوعية وكمال عرفا كما يدرك ماهيتها في
كذلك الحقيقة مرجحة بالفعل فلك الطبيعة لها الانية بحسب حقيقتها ومرتبة ماهيتها الجنسية كيف يجتمع
اجزاء المقدار لو كانت غير بسيطة ولا يكون في فصل مقوم كما عقب به الشارة الا يصح انتهاء وكمال وجوده بالفعل
على ما سبق في العلم الاعلى وفي علم الميزان من الفصل المقوم ماهية ، لقيس في الجنس الجنس عرض عام لازم لو كون
الجنس مفتقرا الى الفصل في وجوده تجوهره اذا لم يكن الجنس حقيقة نفس وجوب الوجود الحصول بالفعل شيء
يكون صورة او مقدارا ولو في حق تقييد الفصل كيف يتوسل نفس حقيقتها يكون ذلك الشيء الوجود بالفعل واما
ما لا حقيقة نفس الوجوب الذي هو كذا الوجود حتى لا يكون في فصل لك لكان الفصل المقوم ذاته مكان المقوم
الذي هو معقولا وهذا وهو في حال الوجود الذي لا يجب له الى فرض له فصل يعتمد وجوده بالفصل الذي لم يكن ما لا علة له
وكيف يكون ايهام جنس حيث يكون فيه حرفة لا يشوبه قوة اصلا **فصل** واجب الوجود لا قسم حقيقته البسيطة
بالمرة والا فاما ان يكون ذاته مطلوبة بعد ورد لا منه الطبع وذلك التكثر بسبب وذاته من هو عينه فيكثر واذا انتفى
الوجود انتفى الكثير بعينه فاذا كثرنا بسبب فقد بطلنا كثرة فقد بطلنا فقد واما ان يكون كثرة فيه فقد قوة المعقول
وهي عين حقيقة الوجوب بالذات الذي هو محض الحقيقة فيكون ذاته في حقيقتين وهي في وجوبه في الوجوب منع واجب

ان يحصل منه جنس وفصل الحقيقة البسيطة حتى تعرف بها الوجود الحق والوجود الحق بالذات

الوجود بالذات يحمل على كثيرين بالعدد فهو اخص من افراده لانه اما ان يكون كونه وحدانيا بمعنى كونه بعينه امرا واحدا يكون
غيره وجبيا بالذات كالله تعالى فهو بعينه متحد حقيقة فيه ولا يوجد لغيره واما ان يكون وحدانيا بمعنى كونه امرا واحدا كونه هو
بعينه فقط على ذلك المعنى عليه واما ذو يحتاج الى غيره عليه لان التشخص عرضي بالقياس الى الموضوع وكل عرضي معلل اما بما
هو عرضي له او لغيره مفتقر اما بعينه اما ان يكون لنفس معروض الوجود بالذات فيلزم ان يكون مستعقب قبل هذا وعود الكلام
اليه جذعا واما ان يكون العلة غير معروض الوجود بالذات فيلزم كون الواجب بالذات ممكنا بالذات وهو بطلانه وبالجملة لو كان
واجب الوجود شرطا للمرض يكون امثلا فلا يكون واجب الوجود الا اذا لم يكن شرطا ان يكون ا فيتعلق ما يجب ان يصار اليه ان

واجب الوجود بذاته؟

واجب الوجود لغيره هو في نوعه فقط في كثير هذا الفن ان شاء الله تعالى والمقدور فيما له صدور فاما هو المادة فقط لوجه
والوجود المفارق بما يعني الكثرة العددية فواجب الوجود اي فيض هذا الوجود جزئيا الكثرة فلكونه في اشاء سرب البتة لتجرده
عن المادة فضلا عن الهيولى وسيجيء يكون زيادة بصيرة في هذا المعنى ان شاء الله وحده **فصل** واجب الوجود لا يجوز ان يكون
حقيقة نوعية بسيطة متشخصة بذاتها او يكون مركبا يتشخص بامر زائد حقيقة سواء كان منتشرا او محصورا
في امور دون غيره لما تعقد الى شخص فلا فان لكل الامور انما يكون نسبة كونه الشيء موجودا بالفعل لانه مقوم مع ذاته
وتقومه وكما ان الموضوع لا يتحقق على الفعل في كونه مقتضى بالجنس الجنس مرة كونه محصلا بالفعل لكل الشخص لا يحتاج الى
الشخص في كونه مقتضى بالنوع الذي هو الموضوع مرة كتابع اليه في كونه مقتضى بالوجود ولا يفتقر حينئذ ان واجب الوجود ماهيته
انيته فكل ما فرض معنى الوجود يكون معنى السنخ حقيقة على ان حقيقة متشخصة تتشخص بزيد على ذاته لكان
التشخص مكتسبا اليه للمعنى الذي هو وجوده وهو باطل كما علمت فثبت ان الواجب بالذات يجب ان يكون متشخصا بنفس حقيقته
لا بامر زائد عليه لئلا يكون حقيقته عبارة عن تشخصه كما انه عبارة عن نفس وجوده بل الوجود والتشخص امر واحد كما هو التحقيق
فالوجود منه هو الوجود الذي لا يوصف بشيء جنس لا بانه نوع ولا يوصف بانه كلي او فرد اي شخص بالطبع مرسلة
عن تميز ذاته متفصل بنفسه عن سائر الموجودات لا بامر فصل او عرضي وانه يقتضي الى جزء لانه كلما واذا لا جنس له ولا فصل

واذا لا جزء؟

فلا جزء له ولا علة له فلا برهان عليه لان الشيء يكون مثبتا عن كل شيء فقوله اما ان يكون واجبا او يكون ما يوجب عن موقفه وما
ان يستدل عليه بما ثبت ولو ازم وقع لا يعرف حق معرفته اذ لا يعرف حقيقته وحقيقته فليس شيء فرد واجب الوجود بما يناسبه

عليه وهو البرهان على كل شيء فان العلم بالشيء بذاته اسبب وهو جميع الكائنات لا يحصل الا بالسبب كما ورد
في القرآن قل الله شيء اكبر شهادة قل الله ثم لو استدل عليه بنفي الغيبات وهو [illegible] لا يزيد الا الوجود
وانه تشخص واجب بالذات كما هو ثابت اليه الكيفي الصحيح والبلاد وان لم يكن يعرفه فاما لو لم يكن يشتبه البرهان

ايضا؟

وهم وازاحة وان اشتبه في صدوره انه حيث ثبت وتقرر الوجود التعليمي والبرهان العقلي حقيقة
الواجب هو الموجود المجرد عن الموضوع فلا يجوز اطلاق عنوان الجوهر ومفهومه عليه ثم وان لم يطلق عليه كيف
التوفيق الشيء اذا صدقه ومفهومه الصدق لانه موضوع وهذا المعنى بعينه هو المعنى جوهرية الفلك فجب بالجواهر الخمسة
فيلزم ان يكون من الموجود لانه موضوع بهما الاول وغيره عموم الجنس لانه اذا موضوع كمت جنس الجواهر وكتابع
في تقوم سنخ لما فصل مقوم له فيركب وانه او يكون من وجود وحقيقة واحدة وتحصلا ثانية وغير تحصل اخرى
وكلاهما محال لان فاعلم ان معنى الجوهر الذي جنسه ليس هو الموجود بما هو موجود مطلقا بل الموضوع والالزام في اقسام
شيء من افراد هذا المعنى الطلب الحقيقي وطلبت افراد الجوهر كلها وجهة الوجود له والتماسا لا الوجوب لذاته بالذات
عن ذلك علما كبيرا الا لا يصح افراد الموجود بالفعل لانه موضوع بالفعل لان يكون عنوانا لحقيقة الجنسية والا لكان
كل من علم يشبه انه هو نفسه جوهر علم انه موجود وله الكثير تحقق من الانواع الجوهرية فان العلم هو الكتب في صورة
شيء مجردة عن مادته فصورة الجوهر جوهر لكان صورة الاعراض اعراض وهيئة الجوهر الرتب ثم المتصل بالصفة المذكورة
بل هو موجود جنسه لا يكون من مقوم الجوهر الذي يصح التجنيس به ما يعرف منه بانه الشيء ذو الماهية المتقررة الذي
ماهيته اذا صارت موجودة في الخارج كان وجوده لانه موضوع لا النفس والعقل والعقل والعقل شاء هذا المعنى ثابت كوجود
وحدة بالعقل او الاعيان وليس اذا كان ذا النفس ذو موضوع فقد بطل ان يكون ماهيته ذو الاعيان ليست موضوع
فالمعقول من الجوهر جوهر لانه موجود لانه موضوع بالمعنى المذكور وهو انه ماهيته اذا وجدت في الاعيان يكون لا في موضوع
كما تقدم ليس الذي في الكف لا يتوقع عدم جذبه عليه بالفعل في كونه جذبا على يده اذا صادفه قوة جذب
اليد واذا كان في الكف لا يجذب اليد بالفعل ثم ما يجب ان يعلم انه ليس معنى كلامهم ان كلمات الجواهر
جواهر ان الكلي من الجوهر الذي في الذهن والنفس مستغنى عنه هو الذهن فانه مؤثر في عنه معلوم الجوهر وجوده كما في

كيف يوجد تارة في الخارج لا في موضوع وتارة في الذهن في موضوع كالعقل فليس الذي هو في الكف ظاهر كيف
يكون الجوهر تارة كما اذا كان في خارج الكف ولا يكون هو الذي كما اذا كان فيه خرز وعليه انه منع لطفه
من باب تتبع الجزئيات والاعتبارات وهذا الكلي مكان الجزئي فان الكلي الذي ثلاثة في الكل يستبعد وقوعه
في الاعيان ويستحق انه في الموضوع والمقصود ليس الذي هو في الكف يجوز عليه الخروج منه ويجب ظهوره
المراد بالكلي الكلي الطبيعي ان الجوهر لا يتوقف الكلية والجزئية والمعقول من الجوهر ان كان عرضا كيف يتصور وجوبه
الذهني وكونه كليا لكنه جوهر كيف يصح ان يحدث الجوهر ان يكون موجودة في الاعيان لانه موضوع من الاشياء المتصلة
غير موجودة في الاعيان ان لا يكون في موضوع والتشبيه المقابلة ليس انما يكون بجهة ما في جهة يتحقق يكون
الجوهر مع قطع النظر عن وجوده في ذاته وجد مقارنا للكف الا ان يكون مقارنا كيفية وجوده تحدد به
لم يلزم ان يكون انه مختلف الحقيقة في الكف في الدهن بل هو في كل منهما بحقيقة واحدة وهو انما يجوز فرضه انه
جنب الحديد اذا وقع الكشف ووضح كما بينا ان ما يصلح لان يكون عنوانا لحقيقة الجوهر ويحكي عن الانواع
المندرجة تحته لذاته لا لعلة كما هو مقتضى الذاتيات ومن انه لا يعلم من الجوهر على الوجه المذكور ولا يمكن
ان يحكي هذا النحو عن الانواع التي يندرج تحته انما يكون لوجوده لا للعلة واما لكونه موجودة بالفعل الذي
هو جزء من كونه موجودة بالفعل لانه موضوع عليه فلا يكون سبب وعلة لان حقائقها مختلفة واذا
لم يكن علة الموجودية بالفعل على ما كنتم فيه لان الجنس العوالي الاسبب لا كل الجنس الذي لا يعلم فلم يصير جامعة
من سبع ايجب ان يكون والا صار جامعة من يجب ان لا يعرض عن هذا او ما لا يكون كيف هي نقول الجنس انه
يحكي على ما تحته بالمطابقة والتواطؤ وكذلك نقول ان الموجودية بالفعل لانه موضوع يحكي على ما تحته بالمشكك فان محمول على
البياض والصورة اقدم من محمله على الجسم ومحمله على الابيض اقدم من محمله على الابن وكذا الخفيف على جوهر
الاعلام الاعلى وهي جواهر غالبا الاذن فان جواهر وكذلك العالم اقدم واقدم لكيف الموجودية بالفعل من
جواهر هذا العالم بعد هذه الاطلال وكشف الغطاء عما صرح به الاقدمون واما حقيقة الجوهر فان المتقدم من افراده يا
بالوجود ليس هو سبب لان تصور المتقدم يحمل عليه معنى الجوهرية فان الجوهر جوهر بذاته لا بحكم عالي وهو جوهر

وهو خلاف تقرر عندهم

منه اذا لم يدخل فيه مقولهم ما قيل لم لا يجوز ان يكون ذاك هو بان البسيط ان يكون مجهول لكنه محقق ان تمام
الجنس البسيط يكون من كل اعتبار لذاته يكون مفهوم وجب الوجود شرعا منه معقولا عليها قولا عرضيا اذ قد علمت
انه لو كان كذلك لكان عروض هذا المفهوم كلا منها او لا صدقها اما لو لا ذات المعروض فيلزم تقدم الوجود
على نفسه وهذا الشيء في او لغيره وهو شيء عن نقول لو نظرنا الى نفس مفهوم الوجود لم يكن الوجود بذاته اذا
النظر والبحث ان حقيقة ما يتنزع من امر قائم بذاته هو الواجب الحق والوجود المطلق الذي لا يشوبه عدم ولا يحصل
ولا تعدد اذ كل ما وجد هذا الوجود فرضه لا يمكن ان يكون منه وبين شيء آخر لو يضاهيه هذا الوجود سواء اصلا ولا يجوز
فلا يكون اثنان من كنه ذات واحدة ووجود واحد كما اشار اليه صاحب المشارع بقوله اعرف الوجود
الذي لا اقدم منه كلي فرضته ثانيا فاذا نظرت اليه وجدته اذ لا يميزه حرف شرف وجوب الوجود الذي هو انه يدل
على وحدة كانه الزمن يشهد الانسان لا اله الا هو على موجودية الممكنات والمنزل الآخر من كما قوله تعالى ولا يكيف
هريك فان موجودية الممكنات كما سبق القول فيه مرارا عبارة عن انت بعد دارية طهارة الوجود التام
بذاته انت بادارية طا مجهول لكنه ومفهوم الوجود عام من ذلك الامر القائم بذاته ومن الامور المنتسبة اليه
من ذلك النحو من الانتساب وصدق المشتق لا ينافي قيام المبدء بذاته الذي مرجعه عدم قيامه بالجزء لا كون
ما صدق عليه امر منتسب الى المبدء لا موجودة الوجود كما في الابن والذهن ان الطاعات اللغوية لا يعلم
لا عبرة لها عند ابناء الحقيقة ولا الحقيقي مقتضى معناه وكون المشتق من المعقولات الثانية والمعنويات الحيثية
والبديهيات الاولية لا يصادم كون المبدء حقيقة متعلقة بمشتقه مجهولا لكنه اذا نوتية المعقول وتة صلة قد
تختلف الحيثيات الامور واشتراع هذا المفهوم البديهي عن حقيقته ليس بسبب تمثله في الذهن مرتبة آخر
اشرنا اليه بقي تحقيق في هذا المقام ولا تتبع الاوهام الى تنزل له اقدام الاوهام **فصل** الاعلام واحد
لا شريك له في الايجاد والبراهين الساطعة انما دلت على ان الواجب بالذات واحد لان مزيدا يتبين وحدة
الاله وان الحق الحق اذ وجود وحدة الواجب بالذات لا يوجب كونه الا الامر في الجامع واحد انتقول لم يجب
الوجود بذاته وهو لا يمكن في الواجب الثاني في حقيقة الوجود وكل موجود له ممكن بذاته ويصار وجيا و

وجوبا وموجبا فيه وجوب الشيء وكل الموجودات دار لقائما اليه لزم ان يكون وجوبات الامور كلها مستفادة
عن امر واحد هو الواجب الوجود بذاته فلا كشف لكلها بالكشف اليه لحمة ذوات شتى ما سواه متعينة من النفس لو لان
في ما ذاته على الاجسام المستقيمة حكم الظلمة يجب ذوات الله خاصة بذاته مضيئ وليس يضيئ كل شيء ودات اذات هي
الشمس على موضع وانارته بوزنه عم حصول نور من ذلك النور كشف لنور الثاني من الشمس وسندته
اليها مكذا اصل وجوبات الاشياء فلكي عند الله تعالى يقول الى تحقق ان الواجب بذاته هو الوجود الحقيقي
والموجود في نفسه وليس موجود انه نقل وانما يكون موجود بها بجهات ارت اليه بعينه وان الايجاد الكاد
حقيقة انما هو افادة الفاعل لنفس ذات لمعنى متحقق ومرتبط بتحقق بحيث يصير بارتباطه به عبدا لا تنزع الوجود منها
ومصداق لحمل الموجود عليها اذ الشيء لم يكن وجوده انه نفس حقيقته لا يصير امر آخر بارتباط به موجودا
فتحقيقه ان الايجاد الكاد والحقيقي والعلية الحقيقية يختص بوجوب الوجود بذاته كما ان الوجود
الحقيقي يختص به وهو ما كان بذاته فلا موثر في الوجود الا هو ولكن ان كونه موجود حقيقي لا غير لا يوجب
ان لا يكون غيره علة وانما يلزم منه نفي الفاعلية الحقيقية عن غيره لكن الوجود مطلق معلول الله حقيقة لانه في
اثبات الوسائط والروابط مثل العقول والنفوس والطبائع والقوى مما فعله الكما اذ لا يزيد لساط عندهم
الا في التصحيح والاعداد دون التنزيل الايجاد كما توهمه صاحب كتاب الجزء من ظاهر كلامهم وشنيعة عليهم وعلى
ما ذكره ما قال الشيخ الرئيس في الاشارات من ان الاول سبع جوهرا عقلية هو بالحقيقة مبدع وبتوسط
جوهر عقلي وجرم سماوي وقال الشيخ الاشراق الهية كل ليس ان محركات الافلاك يوجد لا يشاء ولكنها
كمثل الاسطوانات وبعض الاول لكن الشيء ما يليق بسعادته وكذا قوله في الاشراق وجواهر العقلية
وان كانت معلولا الا انه ورابطة بحيث الاول وهو الفاعل ولكن ان النور القوي لا يمكن النور الضعيف من
الاستقلال بالامارة فالقوة الناهرة الوهمية لا تمكن الرابطة لوفور تنهيه وكمال قوته انتهى ولقد اجمل في
هذا المقام كلام الامام الرازي في المباحث المشرقية الحق عندي انه لا مانع في الشيء وكل الممكنات على الله
تمكنها حاضرين منها ما الممكن الارتم لهيئة الشيء في صدوره عن الباري تعالى مفاهيم يكفي فاعلية عنه تعالى فيه

بتقدم ماهية الجنس على ماهية المعلول فاذا ثبت ان المعلول كما هو جوهر يفهم الاعتراف بان موجود الجوهر قد يكون
الجوهر ثابتا اقدم من موجود الجوهر وهم يقولون عن ذلك وسيجيء زيادة تحقيق لهذا في تضاعيف الكلام ان شاء الله تعالى

فصل فان وجب الوجود لا يشاركه في هذا المفهوم الممكن كما يعقل المتصل مثلا بنفس المتصل
كما يجوز الصدور في الجسم من حيث هو جسم وقد يعقل شيء وذلك الشيء هو المتصل المادي فيكلف قد يعقل
واجب الوجود بما هو واجب الوجود وقد يعقل شيء هو واجب الوجود ومصداق الحكم به ومطابقه فالاول حقيقة
الوضع فقط وفي الثاني من حيث حقيقة ما هو سواء كانت انتزاعية او اعتبارية وكل واجب الوجود لم يكن
نفس الواجب الوجود بل حقيقة ذلك المتصف بكونه واجب الوجود فيما يصدق عليه ويحمل عليه فهو الامر
الحاصل لكل ممكن او بحسب حقيقته على اختلاف القولين في حقيقة وجود الممكن الوجود وبذلك
صارت واجب الوجود لذاته كما علمت سابقا فكل واجب الوجود بذاته فهو نفس واجب الوجود ذاته اما ما ذكر
من ان ماهية الاول انما تجب الوجود بل هي ماهية لا اسم لها او انه علمت بالبرهان العقلي انها واجبة الوجود يجب ان
يدل بكلمة من قولك من وجوب الوجود بل هذا من العقل هذا انا لا يمكننا ان نتصور وجوب الوجود الا مع تركيب
يكفي الوجود مفهوم والوجوب مفهوم آخر واما الوجود الذي وجوبه ماهيته وكماليته فهو بسيط فلا اسم ولا مفهوم له
ما يليق بكماليته وبساطته وهذا التركيب الموجود بمفهوم هذا اللفظ انما هو لازم من لوازمه فاذا ثبت وتحقق
ان واجب الوجود بذاته واجب الوجود بحقيقته اي حقيقة الوجود الصرف المتحقق وثبت ايضا ان مطلق
الوجود شيء واحد بحسب المعنى والمفهوم كما هو عند المحققين من الحكماء فنقول لو تعدد الواجب لوجب ان يكون اثنين
مثلا تعددا من ذلك فلا يخلو اما ان يتحدا في الحقيقة او لا فعلى الاول علة اخرى فيكون امرا زائدا على الوجود المذكور وغير
حقيقته فلزم الممكن لما يحمل او الممكن وهو خلف على الثاني فيكون مع وجوب الوجود امر عارض له ايضا او لاحدهما
وقد ثبت ان واجب الوجود لا حقيقة له سوى الوجود بطريق اخرى لا يكون تعدد الواجب بالذات او بحقيقته
محض الوجود من حيث هو موجود عين الوجود الواجب بالذات لبطل الذات لبطل العبارة والمعرفة وهو ظاهر ولكان بحقيقته
الشيء محض الوجود ولما استحقه نفس حقيقته فلا يكون متعددا وهو المطلوب **طريق آخر** لو تعدد الواجب لزم ان يكون

لا يدرك الشيء

ولكان لكل ممكن واجب الوجود بذاته

ومهما لا يكون الممكن بل لا بد من حدوث امر قد يكون الامور السابقة موثرة للعلة التي تشبه الامور اللاحقة وذلك
انما ينتظم لحركة دورية ثم ان تلك الممكنات متى استعدت استعدادا اما صدرت عن الباري تعالى بلا ضرورة وبخل
وحدث ولا تاثير للوسائط اصلا في الايجاد عند الاعداد وهو صاحب الجعل فيستدل على هذا المطلب بعينه
وان سلمت الحق فلا يصح ان يكون علة الوجود الا ما هو بريء من كل وجه من معنى بالقوة وهذا هو صفة الاول لا غير
اذ لو كان بعينه الوجود ما فيه بالقوة سواء كان عقلا او حسيا كان للوجود مشاركة في افادة الوجود لكان له
بالقوة مشاركة في افادة الشيء من القوة الى الفعل انتهى القول وهذا الكلام منه وان كان مقدمة غاية في الجودة عند
المحققين لكنه غير نظر في وجوه الاول من هذا الامكان الذاتي وان كان له امر ثابت للماهيات ثابت باعتبار
ذاته من حيث هي هي لكنه غير ثابت له في نفس الامر من الثابت لكن يحتمل انه هو الوجود والتحصل بالفعل
من ان ايراد القوة في قوله من ما بالقوة من الامكان الذاتي فانه الملازمة المذكورة مستبين بان ليس
عدم او القوة التي يعقل وان العقل وان كان اليه باعتبار ملاحظة ذاته من حيث هي هي وان كان ثبوت
الموجب التام تحقق في نفس الامر من كيفية المشاركة في افادة الوجود لا يتم باعتبار ذات الممكن من حيث هي هي ايضا
انما يركب نفس الامر لا يكون بنفس العقل فقط والا لكان الحكم بالامكان الذاتي لا فنقول هذا الاعتبار
وان كان من ملكة الحكم الواقع لكن صدق الحكم على شيء كونه من الواقع لا يوجب صحة علية الواقع وهذا الحال
سلب النقيضين في الماهية كيف ملاحظتها من حيث هي هي وان كان صادقا لكن الصدق ليس الواقع وان كان
ملكة الملاحظة في مرتبة بعض الامور لكن نفس الامر اوسع واعم من تلك المرتبة وغيرها وهو ظاهر وكذلك الامكان
ورفع النقيضين وامثالها امور ذهنية من شؤون التعقل والتصديق والتصنيف الشيء بالعدم الا عدم في الخارج
لا يوجب الصحة في الواقع بخلاف الامور الوجودية فان الصحة فيها في الخارج كما في الذهن يوجب الاتصاف
بها في الواقع كما ان زيدا مثلا اذا كان موجودا في الخارج الامكنة لا يوصف مثلا بصدق عليه انه زيد والصدق
وان لم يكن من ملكة ذهن الامكنة لكونها امرا وجوديا ولا الصدق عليه متحققا باعتبار عدم ملكة في نفس الامكنة
كما ليت مثلا بين باعتبار عدم ملكة مطلقة فكذلك عدمية هذا الظاهر لا في ان تحقق الماهية يكون بتحقق فرد من

ولا يدرك الشيء

ولكان لكل ممكن واجب الوجود بذاته

مرا فرد ولكن الطبيعة وعدمها انما يكون بعدم جميع الافراد وان اراد به القوة الاستعدادية التي هي صفة
متحققة في الواقع على ما الملازمة لكن لا نمان العقل له متحققة لما تقرر عندهم من ان ليس له حالة منتظرة فلا يكون
شيء من هذا الوجود بعض الممكنات لا يلزم منه ان يكون عدم والقوة شركة في افادة الوجود في الخارج الشيء
في القوة على الفعل الثاني انه الامكان لكنه صفة ثابتة له في الواقع لكن لا يلزم من ذلك انه اذا كان في علة
لشيء يكون في علة اخرى من حيث كونه موجودا كان الموثرية مثلا وان كانت حقيقة ثابتة للموثر
في نفس الامر لكن لا حقيقة لها في حركة وحيث وهو ظاهر ان ذلك في الاكثر منتقض بقولهم العقل يعقل الكيف بوجه
الامكان والامكان عدمي من غير المحض من ورود الالكان فتم وفيه نظر **طريق آخر** اشيء الى هذا الكتاب
الالهي ملكا بعظم ارسطاطاليس وهو ان الكثرة لا يوجد العالم على وحدة الالهية وهذه الكثرة ثابتة في الكتاب
الحكمة المشتق وجود عالم غير هذا العالم ما دامت فيه موت وارتفاع وانطفاء موافقة لهذا العالم
بالنوع او لا يكون لو فرض عالم آخر لكان مشاركا للطبيعي بحركة واكثر اذا لم يكن احد من الحركة بالاحوال لزم
انه في بينهما يكون الخلاف في القول بوجود عالم آخر ايضا وهذا هو السبب المطلق لوجود العالمين واما الرابع المختص
بوحدة وهذا الاحتمال لين فالاول اعني ما يختص بكل عالم لا الاعتراض اسنى والارض وغيرها فاختلاف المعنى الاول
اذا اذا كانت اطلاقات العوالم الكثيرة غير من الفرد بعضها يختص في الطبيعة والاشياء المتفقة في الطبيعة متفقة
في الحركة الطبيعية الجزئية التي هي لا تطلقات العوالم الكثيرة متفقة في العوالم مختلفة فوق وحدة
فيما كثرة فيها بالقوة والقسر بعد الدق بالطبع بالذات فرا العدم انما كانت مجتمعة متحدة ثم افترقت
بعد ذلك فيما يحصل بينها ابدا وهف الاقوى لا لضرورة ان يزول ويعود وما لكان او لا عليه
بالذات ممكنات العوالم المتفرقة متجمع ثانية فيجتمع ولا يجتمع ابدا وهف بهتر فان قيل ان الامر يتبين مثلا وان كانت
كثرة بالعدد الا انه متركة قالوا قدر تنبيه والكثرة ايضا متركة في كونها وسطا وسطا وسطا العوالم الا انه الطبقة يتحقق الوسط
المطلق العالم والارض الحيوان تحفظ الوسط الحيوان من العالم انه وان لم يكن شيء في الاجسام العقلية في الحقيقة
الكثيرة بالعدد والممكنة كثرة بالعدد ولكن كيف يكون كثرة انما كانوا تجتمع كل ملكات الاجسام ممكنة وهو يقتضي تلك

الاشياء

يكون

وليت بينها شيء ابدا

الاكثر بعضه مكانا واحدا مع انه يجوز بالضرورة ودكك الاجتماع مما لا مانع منه بطبيعته لكن الاجسام الواحدة انما توجد تقتضي
الافتراق والبينونة لما وجد في حقيقتها من الهيئة وهذا الذي تحقيقا لا يحتمل الشك فيه رايه مشايخ الرئيس
في بعض رسائله لعقولها انه لا يمكن تجسيم الاجسام لكن لهذه الاجسام ذاتها حركات والكيفيات اما الحركات فهي بالقوة
العنصرية اما مستقيمة او مستديرة والمستقيمة اما من المركز او الى المركز او مارة على المركز بالمتفاوتة وهي الاغذية من
الطرفين او غير نافذة متماسة على ما هي فالنافذة والكلي الذي بالطبع لا يجوز ان يكون الا من انها بات الا انها بات تقتضيه
بالطبع لما لا صارة وبيان ذلك في كتاب ارسطاطاليس مبثوث خاصة في المقالة الثانية من الكتاب المسموع الطبيعي
الطبيعي وتختلف الغرض في هذا العلم ان الحركات الطبيعية اما من المركز كجميع الاجسام والنار تجيبون بالدليل العقلي و
اما الكيفيات المحركة فان كان من فوق تقدم بذلك الفيلسوف في المقالة الثانية من كتاب النفس ومنع المفسرون
كثير مطلوبين والاسكندر ولو لا ما في النظم من مطلب العقول لجزم وكنى الموضع في طرف يسيرة قول الطبيعيين ما هو
على النوع الاتم شرائط النوع الاخص الاول كيف لم يدخله في النوع الثاني ذا المرتبة الثانية مثل كذلك النوع الخسيس
وهو الجسمية لم يعطه الطبيعة جميع خصائص الكيفية الجسمية الموجودة في هذا الوجه لم يخطئ به النوع الثاني الاشرف لا ما
وهو الهيئة وما لم يحصل جميع خصائص الهيئة كالقوة الغاذية والنامية والمولدة في النوع الاخس الاول لم يجاوز
به النوع الثاني المرتبة الحيوانية والمرتبة الحيوانية منقسمة على حس وحركة ارادية فما لم يحصل منه الاخس الاول في الاول لم يجمع
الحس المدرك لجميع المحسوسات فرايت ان الاجزاء الطبيعية النوع الحيواني المنطوق وكذلك الطبيعية قد حصلت في
الموالية جوهرا لطيفا في الصفات وقوت لجميع العقول الحسية لكن لما فيه تقوية افادة العقوة المنطقية فاذا كان طبع في الخلق
لجميع العقول المدركة للمحسوسات فانه الحيوان المنطوق لجميع المحسوسات فان لا محسوس ما خلا مدركا انطلق فان لا كيفيات ما خلا شيء
عشر المحسوسة بالذات والنشأة المحسوسة بالعرض لما كانت وكيف فان لا جسم كيف يكيفه ما خلا هذه الحدود فان
لا عالم الف لهذا العالم الكيفيات المحسوسة فان لا ان كانت عوالم كثيرة فهي متفقة بالطبع كثيرة بالعدد فهي كلام بالخلط
واذا اطلق العالم سواء كان بالطبع او بالعدد فقد دخلت به العالم واحد شخص في القول قد تحقق من بين الاجسام الصنم
الذي فيه فانه وكذا بينها وبين هذه من الكثرة الاعراض وكما انها كان اسبق الاغذية مشتق من ضلوع الاجسام المستقيمة الحركات

الاكثر بعضه مكانا واحدا مع انه يجوز بالضرورة ودكك الاجتماع مما لا مانع منه بطبيعته لكن الاجسام الواحدة انما توجد تقتضي
الافتراق والبينونة لما وجد في حقيقتها من الهيئة وهذا الذي تحقيقا لا يحتمل الشك فيه رايه مشايخ الرئيس
في بعض رسائله لعقولها انه لا يمكن تجسيم الاجسام لكن لهذه الاجسام ذاتها حركات والكيفيات اما الحركات فهي بالقوة
العنصرية اما مستقيمة او مستديرة والمستقيمة اما من المركز او الى المركز او مارة على المركز بالمتفاوتة وهي الاغذية من
الطرفين او غير نافذة متماسة على ما هي فالنافذة والكلي الذي بالطبع لا يجوز ان يكون الا من انها بات الا انها بات تقتضيه
بالطبع لما لا صارة وبيان ذلك في كتاب ارسطاطاليس مبثوث خاصة في المقالة الثانية من كتاب المسموع الطبيعي
الطبيعي وتختلف الغرض في هذا العلم ان الحركات الطبيعية اما من المركز كجميع الاجسام والنار تجيبون بالدليل العقلي و
اما الكيفيات المحركة فان كان من فوق تقدم بذلك الفيلسوف في المقالة الثانية من كتاب النفس ومنع المفسرون
كثير مطلوبين والاسكندر ولو لا ما في النظم من مطلب العقول لجزم وكنى الموضع في طرف يسيرة قول الطبيعيين ما هو
على النوع الاتم شرائط النوع الاخص الاول كيف لم يدخله في النوع الثاني ذا المرتبة الثانية مثل كذلك النوع الخسيس
وهو الجسمية لم يعطه الطبيعة جميع خصائص الكيفية الجسمية الموجودة في هذا الوجه لم يخطئ به النوع الثاني الاشرف لا ما
وهو الهيئة وما لم يحصل جميع خصائص الهيئة كالقوة الغاذية والنامية والمولدة في النوع الاخس الاول لم يجاوز
به النوع الثاني المرتبة الحيوانية والمرتبة الحيوانية منقسمة على حس وحركة ارادية فما لم يحصل منه الاخس الاول في الاول لم يجمع
الحس المدرك لجميع المحسوسات فرايت ان الاجزاء الطبيعية النوع الحيواني المنطوق وكذلك الطبيعية قد حصلت في
الموالية جوهرا لطيفا في الصفات وقوت لجميع العقول الحسية لكن لما فيه تقوية افادة العقوة المنطقية فاذا كان طبع في الخلق
لجميع العقول المدركة للمحسوسات فانه الحيوان المنطوق لجميع المحسوسات فان لا محسوس ما خلا مدركا انطلق فان لا كيفيات ما خلا شيء
عشر المحسوسة بالذات والنشأة المحسوسة بالعرض لما كانت وكيف فان لا جسم كيف يكيفه ما خلا هذه الحدود فان
لا عالم الف لهذا العالم الكيفيات المحسوسة فان لا ان كانت عوالم كثيرة فهي متفقة بالطبع كثيرة بالعدد فهي كلام بالخلط
واذا اطلق العالم سواء كان بالطبع او بالعدد فقد دخلت به العالم واحد شخص في القول قد تحقق من بين الاجسام الصنم
الذي فيه فانه وكذا بينها وبين هذه من الكثرة الاعراض وكما انها كان اسبق الاغذية مشتق من ضلوع الاجسام المستقيمة الحركات

الحركات عما كانت وجهت حركاتها تدل على التلازم بين الارض والسماء ومستوى قيام العرض بذاته وخلوه عن الجوهر الذي
الاعراض يوجب التلازم بينها وقد ثبت ان الاعراض والتلازم يوجب الانتهاء على علة فالمؤثرة في حال هذا لا
يمكن الا واحد الخالق جسم وجسمانية وجهة وكذلك المبدء الواحد بل الواحد بل الجهة هذه الاجسام على وجهة والمعقولة والنفوس
التي اثبتها الحكماء اما على لهذه الاجسام او مدبرة لها واثبات مجردات لا يمكن علاقة الا بامر اتصالي لا يليق عليه و
لم يقبل به الا من الفلاسفة فكل جسم او جسمانية او مجرد مرتبط بالاجسام والكيفيات تاثيرا وتدبيرا منتهية الى مبدء واحد
هو العقيم الواجب الذات كما في القرآن العظيم لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فتعالى الله رب العرش عما يصفون
مجمع السموات عقولا كانت او نفوسا او مجمع الاجسام والكيفيات سواء كانت ضرائب او بلغاء او نفوسا واما
الحكماء الظاهر بالمتقدمين بعضهم بعض على الوصف الحقيقي والنظم الكلي والى ان مبدء
واحد محض ولكان كل واحد في عضو الشخص لو وجدا لا في واحد ممتاز غير غيره في الاعضاء كالطبيعة لكن
فكل واحد منه ثقة لا يتعلق بعضها مرتبط بعضها على الجنس مستقل بالواحد بل ان مدبره ومسكن عن
الاخلال قوة واحدة وبمبدء واحد مدبر كل الى جسم العالم وقوة ان كان كونه مفصلا لموضوعه من بعض وقوة كل
منها الطبيعة خاصة وضوابط بمقادير بعض محصل غيره مرتبطة منتظمة في رباط واحد حقيقي عليه كل بعضها تمسك الموجودات
والارض ان شرط اذ لولا ان يمنعها ان يتغير صنع كل واحد منها عن صنع غيره لكان يسقط الارتباط في النظم
كما فوقه لانه كذب على الله بالخلق وفي تعظيم بعض لكان حركات الفلك ان وحدت مبتدئة متضادة
كالبسط والقبض في الاعضاء ولكان التعويج والتقويم فيه والسعة والبطء لكان لما كان مجموعها مستقلة مبتدئة متضادة
مع ما انه نظام الحجج والوصف الانيق الذي ليس الى ظن الى ان وحدتها الى ان يقيم على الوحدة الطبيعية
ولو لم يكن كذلك ولم الخبر لما وجدت ملتئمة تلك الحركات مخالفة النظم متبدلة الوضع متفرقة هذه الطبائع كذلك خبر حركة
العالم من تفرق ولما انه وكان الخالف لكان الماء يتغير ما تغير المتولدة من الاجسام الحالية فالاجسام السماوية موسومة على
الطبيعي والوصف الكلي ذاتها بوجود انها الطبيعية الاجتماع عند الوحدة الحقيقية فتبين من جهل الموجودات العالية على
كثرتها مثل كثرة وجوه وستة عشر وجه وستة تنتج وجه وستة عشر وجه ومشهورة الادوية وجه وجهة الطب المصطلح

الاتلاف

تنبيه

منتفقة بعضها في بعض ؟

متفقة اتلاف الطبيعة بدل على ان
مبدعها ومدبرها وكذلك بالدليل على
ان صنعه منتظم ؟

كان اعلم ان الوحدة قد تكون ذات الواحد بما هو واحد وهي الوحدة الحقيقية وقد يكون غيرها وهذه غير بين
حقيقية وغير حقيقية وهي بحسب شركتها اما المحمول فان كان ذاتيا لنوع لبس مما فانه ونوع الجنس كما كان ذاتيا الكيف
ث بنية وذاتيا الكم مساواة ذاتيا الوضع مطابقة ذاتيا الاضافة مساوية واما المؤلف كالكلي والاضافي واحد الى
اما محمول الاشتراك مثلا واما مشترك كل ما يجمعه بطبيعة الوحدة فيه وان لم يكن موجودا عن وحدة فهي ان العشر
ة عشرة واحدة وكل واحد بعدد الكثرة فهو اشرف واكمل وجنسا ارتقوا العدد الى الكثرة نسبة الوحدة اليه
على اقل ما يحتمل الوحدة الحقيقية غير الوحدة الحقيقية هي ما هو واحد وهو ما لا ينقسم اصلا اذ الكم ولا
ذاتها لا يعقل الا بالعقوة ولا ينفصل وجنس جهته وسيرا الاشياء مستقيد الوحدة منه اذ لكان الحق انت
دلها بالغير لا بغير الواحد فقط وحدة سيرا الاشياء بالارتباط وحدة الحق فيكون بينه وبين نسبة الوجود
اليها في تقول وجب الوجود لا يوصف وبشيء عرضا كان الوحدة الحقيقية فلا يمكن له شيء من المعاني
والمفهومات بالحقيقة فاذن لا يجنس له ولا فصل له ولا نوع له فلا مثل له وسمائه لكن تقول الصفات
الزائدة الحقيقية على ذاته تقدم فانه لا يوصف بكيفية وقت ولا بكم فيه ولا يوضع فيطابق ولا مضافة
على الاشياء كالسبق وسيتضح مريد التضع ليست الا تبوته الا كاينة الشيء لا يوجد غيره فقط لا يكينه شيء
فالممكنات التي يشبه ذاتها بعض المتفرقة في حقه فلها اولا مفضلة فما اعدد قول من تقدم من هؤلاء ان نسبته
على جميع العالم كنسبة نقطة الابداعات كيف ونسبة النقص لا بد لها ليست نسبة الحق على العلول فان النقص
الفاعلة وان كانت مجردة ذاتا لكنها لا تفقد الجهة نسبة التاثير فيه انه لا يحصل اثره الا في موضع حتى ذي
وضع فلا يظهر اثره في مجرد لا يوجد جسما ما وقد وصورة وايضا المتعلق والارتباط الذي بين المتعلق والمتعلق
ارتباط يوجب تاثير كل منهما عن صاحبه بوجود وايضا المتعلق منهما على وجه يوجب لان يحصل منهما
واحد طبيعي هو نوع الانسان وان يكون شعوره بتفرقها وبعدها لعوزا الحيث بيتا الف عن الادراكين ادراك
واحد كما جرى به الجمهور في التحصيل ولهذا ترتب الاضافي كوا صدرت عنه انتها او عن بدنها واذا
فتقول ادركت وجلست وحركت وبين ان كل واحد منها ذكر لا يمكن ان يتحقق بين العلة ومعلولها لهم الذين

كان ايضا بيمنا في التحصيل ؟

بتقدير الكمال

والمنع لكن هذه الذات صنع قادر حكيم وعبر عليم **استبصار وكمال** ذهب طائفة من مشاهير الحكماء ومحققي الصوفية
على ان جميع اجزاء العالم نفس واحدة بمعنى ان بعض حقائقه مدسية بكنه العالم كله جسما واحدا مركبا من حقيقة واحدة
حاصلة في كثرة وفي عرض واحد مؤلف من عناصر متشابهة ومتشابهة ووجوده فعلا محققة تتميز بعضها
ببعض وينتفع بعضها عن بعض انتفاعا لا يحصره محسوس وبعضه محسوس معقول وذهب رئيس الحكماء الى ان الصانع بان كون
العالم جوهرا واحدا بسيطا من الكلام لا مزيد عليه وكذلك جرى عظيم الاركان لا يمكن ان العالم صنيع واحد كما ان العقل
الصريح يحكم بان خالق زيد مثلا واحد لبس يعتقد ذلك الفطرة السليمة يحكم بان خالق العالم يجمع اجزائه واحد
حق لا شريك له **وجهة حكم** كيف التبيه عليه وهو ان كون العالم ذا اجزاء كثيرة متباينة لا يدفع كونه
صادرا عن فاعل حق واحد من جميع الوجوه والكيفيات ولا يلزم من ذلك صدور الكثير عن الواحد الحقيقي
لان العالم على ذلك التقدير لكونه واحدا شخصيا جهتين جهة الوحدة الشخصية وجهة الكثرة الاجزائية
والعقل بينهما على الاجمال والتفصيل فاذا لوحظ من جهة وحدته الشخصية التي للكثرة لم يخرج هذه الكثرة
اصلا لحكم عليه بالبساطة بالذات وهذا لقصد الاول الى الواحد الحق بغير وسط وشرط وان علة
الى علة هي معينة علة الغائية كالب بط الذورية واذا لوحظ من جهة الكثرة الحقيقية حكم عليه بانه صدر على الترتيب
السببي بسبب كذلك بسط الشرط فهذا هو اقرب الى العقل الفاضل الذي تبلوه في الصدور ما يتوه في البساطة
والغرض وكذا الى ما يتعلق بالشيء على اقصى الوجوه الغرض من اثبات الزمنية في الحادث وبسبب الصلوات
الى هذا المراتب الاخرة على المتوسطة والمتوسطة على الغاية كما فعله الكل انما هو لتصحيح صدور العالم عن الواحد من جميع
الوجوه بعبارة حقيقية الكثرة لتلائم الصدور الامور الكثيرة عنه بهذه الحقة لا بعبارة وحدة الشخصية
اذ لا كثرة عن هذه جهته واما بان انه على الى كونه صدر وجب بجميع مجموع العالم فهي هذه الجهة مرة وحدة على سبيل
الاتباع من لفظ بعض اجزائه مذهب الوجه سواء الحال بالذات او بالعرض وبعضها وهي الوجه كذلك وبعضها لا
ولا الكل في التحقيق فيه يحتاج الى بسط تام ومجلد اوسع من هذا المقام ولعلك تقف على لمحات منه في موضع
متفرقة من هذا الكتاب والله الهادي الى الصواب **تعقيب** يظهر منه ان الشركة عند الحكماء في الخصوم لكان

من طلع صنع المتصرفات المتقن ويجوز ان يكون القدرة ان صفة فيه من صفة الذات الا العبد بانه فيقتضي نسبته
الى العبد ليست نسبة كتابية بل نسبة اخرى ونسبة الباري الى جميع الاشياء التي لا تتغير بالحقيقة كما
ذكرنا فليست كنسبة سائر العلل الامكانية فضلا عن ان يكون كنسبة النفس الى بدنها والله اعلم بالحقيقة بالصواب

المقالة الثانية في صفاته تعالى وفيها فصول **الفصل الاول** في ان صفاته تعالى يجب ان يكون عين ذاته اعلم ان كل
ما هو صفة لشيء فيفتقر الى تقوم كل ما يقوم به الشيء اخر فوجوب وجهه متعلق به وكل ما يتعلق به وجوب وجهه بشيء فليس
هو واجب الوجود لذاته فهو ممكن في نفسه فالصفات كلها سواء لو كانت لواجب لذاته والممكن ممكنة في نفسها
وكيف يكون الصفة دون جهاتها واجب الوجود وعدة بين انتفائه والواجب في الوجود وما انه يجوز عليه صفة ممكنة
فتقول المتبع عليه ان الصفة المقررة في ذاته تعالى لانه لو تقرر في ذاته صفة ممكنة فتعلقها وترجيحها ذاته تعالى اذ
لا واجب سواه ولا تعلق ايضا من غير علة وهو بين فيتعلق الذات الاحدية وتعلقها وهو محال لان كل ما ذات صفات
وثبت فيكون صفاتها كيفية وثبوتها باخرى لوجوه الاول ان الفعل الصادر عن الفاعل قد يكون في غيره والقابل المقبول
قابل لا يكون في غيره فيجب الفعل غير جهة القبول الثاني انه لو كانت جهة واحدة لكان كل فاعل ينفعل بقبول كل ما
يقبل ينفعل والوجه يكذبه الثالث ان الفاعل هو الذي يقتضي وجود المعلول ويجعله واجب الوجود والوجود
وان فرقت وجهه المعلول لذاته الفاعل ايضا والقابل بما هو قابل لا يقتضي المعلول ولا يجعله واجب الحصول وليس
له الا التهيؤ والاستعداد والاستحقاق لوجود المقبول فنسبة الفاعل الى المعلول مغاير له بالوجوب ونسبة
القابل الى المقبول له بالامكان هو الوجوب لان اقتضاء الفاعل يبطل القوة التي اقتضاء القابلية ولا يبطل شيء
لذاته ما اقتضاه لذاته فهو جهتان فثبت ان الواجب لو اتصف بصفة مقررة في ذاته اختلف الشيئان
وما ان الشيئان اما ان يكونا لازمين لذاته او مقوميين او الواحد منهما مقوما والاخر لازما وعلى التقديرات
يلزم تركب الواجب الحقيقي الى الشقين الاخيرين فواضح واما على الشق الاول فنعيد الكلام الى صدورهما بان
نقول انهما لا يصدران الا بجهتين مختلفتين ايضا فان كان الامر لا لانه او نتيجة جهتين مقومتين
لذاته فلا امنة ظهور الكبرى هذا ما ذكروه في بيان نفي صفاته الحقيقية وفيه نظر اما اولا فانا نقول ان هنا شبهة

وجهه الفاعلية عن الذي بان المشتق بين الايجاب والايجاب والاقتضاء والاقتضاء ذات واحدة من جهة
واحدة متحقق لا يكفي في المتصف المتأمل فيه مستندا بان الفاعل يوجب الحصول والقابل يقبل الايجاب هذا
الوجوب لكبرى كيف والمنافاة الى اوعيته انما يظهر جهته اذا كان القابل بعينه هو الفاعل اذا القابل
وان لم يتصف بايجاب الايجاب الشيء عن الفاعل لكنه متصف بقبول الايجاب الشيء عنه فلا يمكن ان يكون
شيء واحد من جهة واحدة ولا يذهب عليك ان هذا البيان كشف السند الاعرض من هو بيان للمقدمة على وجه يدفع
السند ثم لا يخفى عليك ان هذا الكلام وان دفع هذا الاعتراض عن الدليل المذكور لكنه لا يجدي نفعا لان المقصود
اذا الدليل المذكور وان عبث به بعد جهة الفعل والقبول لكن يشترط ان يكون المراد من القبول التهيؤ و
الاستعداد واما القبول بمعنى مطلق الموضوعية بامر زائد مقرر في الذات سواء كان لازما لها او غير لازم
فاثبات كونه مخالفا للحقيقي المطلق حتى يلزم منه نفي الصفات الزائدة عن الباري تعالى فيجب ان يكون
على ما ذكرنا قال الشيخ الرئيس في التعليقات ان كانت الصفات عارضة لذاته فهو بوجه يكون تلك الصفات
اما من سبب من خارج ويكون واجب الوجود بها لا ولا يصح ان يكون واجب الوجود لذاته فانا لا نسلم ان
القبول يجب ان يكون مغايرا بالقوة واما ان يكون تلك العوارض بوجوده عن ذاته فيكون لا ذاته فانا لا نسلم
اللهم الا ان يكون الصفات والعوارض لوازم ذاته فانه يكون ذاته موضوعة لتلك الصفات لانها
موجبة قبل لانها عنه ووقع بين ان يوصف جسم بانه ابيض لان البياض بوجوده من خارج وبين ان يوصف
بانه ابيض لان البياض من لوازمه واذا اندفعت حقيقة الاول على هذا الوجه ولو لزمه على هذه الجهة
جهة وهو انه لا كثرة في الشيء فيكون ذلك قابل وفاعل من حيث هو قابل وفاعل وهذا الحكم مطرد في جميع الانسباط فان
حقيقتها هي انها يلزم منها اللوازم وغير ذوات تلك اللوازم على انها من حيث هي قابلة وفاعلة فان البسيط
عنه وفيه شيء واحد انتهى كلامه تقديما فقد علم ان حقيقة القبول والفعل التي لا يوجب اثنينية في الذات ولا
في الاعتبار الا اذا كان القبول بمعنى الانفعال والتأثر وليس من شرط القابل التأثر بل قد يكون القابل ملاشيا
كما في لوازم البسيط فان قبل الانفعال بوجه لازم للهيولى البسيطة على الهيئات التي تكون علة للوازم وهو الهيولى المركبات فيكون

الممكن ان يكون في طبيعتها كيفية وفي طبيعتها كيفية اخرى فلا يلزم انما كون الشيء فاعلا وقابلا كيفية واحدة فلنا
اما اولا فلان في كل مركب حقيقي امر بسيط وكل واحد من البسيط شيء من اللوازم ولا اقل من كونه واحدا او جهة
واما ثانيا فلان الحقيقة المركبة ايضا لها وحدة مخصوصة حتى الكثرة في تمامها والعشرة في عشريتها واللازم
الذي عرفت من هذه الحقيقة ليس غير لزوم احد اجزاء ذلك المجموع والامكان صار صلاحيا لذلك الاجتماع وليس
القابل ايضا هو اجزاؤه فان السطح وحدة في المثلث مثلا لا يمكن ان يكون موصوفا بتلك الزوايا الثلاث
ولا الاضلاع الثلثة فقط بل القابل هو المجموع من حيث ذلك المجموع ممكن الشيء بعينه بوحدة بلا وضع علا
ولذلك ترى الشيخ الرئيس لم يبال في اثبات الصور العلمية لذات الواجب على لزوم كون الشيء
الواحد فاعلا وقابلا كما سيجيء لان القبول بمعنى مطلق الموضوعية لا ينافي الفعل عنده قال بعض الاعلام في
هذا المقام الايجاب الفاعل للمعلول متقدم على قبوله بالذات والامكان حصول المقبول في القابل متقدم على قبوله
فلو كان الوجه الحقيقي الذي لا تعدد فيه بوجه من الوجوه فاعلا لشيء وقابلا لكان قبول الفعل والقبول اجزاء
جهة بها يوجبه ويقتضيه وجهة اخرى بها يستحقه ويمكن حصوله منه اقول العمدة في هذا المقام اثبات تكثر الجهة
سواء كان القبول والفعل او قبلهما في الكلام في تعدد جهة يحصل منها الايجاب وجهة يحصل منها الاقتضاء
ووحدة تهما بحيثية الكلام في تعدد جهتي الفعل والقبول ووحدتهما بلا شيء ذات لو تم والا فقد استدلوا
لاثبات هذا الدعوى بوجوه اخرى يجري بعضها ذكرنا في ملحقاته كثرة في نسبتها وعشرة عشر تلك سبيلها وهي
ان شيئا ما ذكروه في هذا الباب لا يسمن ولا يغني كالا كثرة في دون الاغاليب فالوجه عندي ان المستدل لاثبات
عينية صفة الحقيقية لذاته بوجوه اخرى الاول انه لو لم يكن تلك يلزم الكثرة في ذاته تعالى لا يخفى ان الوجه بكثرة
الاقتضاء المستدعية كثرة المقتضى لا تتمامه في نفس صدور الكثرة عنه تعالى مع انه اصول الذات البسيطة الحقيقية وما
كون احدى الصفات الحقيقية زائدة عليه تعالى والبواقي مهما عينا له تعالى او اولا كانا الاضافيات عينا غير المحقق
فيلزم منه تعدد الجهة واحدة العقلية التي في انها لو لم تكن زائدة عليه في ذاته يلزم منه ممكن كما له
بامر زائد عليه يلزم كونه ممكنا بوجه لانه ثبات لها بلا تجرد ذاته الثالث لو كانت زائدة عليه في ذاته لزم منه تكثر جهة عليها

واجب الوجود بالذات فكثرة ذاته من شرف من ذاته وهي في مرتبة ذاته يكثر ذاته لان حقيقة النقص غير حقيقة الكمال
وهو بعد كما عرفت انما تحرز عليه بل لكون معلوله اشرف منه نعم **تنبيه وتنقيص** فكما ان الوحدة ما لا يعيد وجودها
كما علمت بما قلنا لا يعيق على تعيينها ما هو صفة كمالية هو وجود عما هو وجود لها العلم والقدرة وما شابهها وكما ان ينقص
الوجود ليس مسلوب الوجود في مرتبة فكذلك الاسم لها لا يجوز ان يكون لمعنى انه عدم وحدة اذ المنقص لا يكون
والجود من المنقص عليه خاص اعلى كل من الوجود والكمالات الوجود لكن يجب ان تنتهي كما هو فانه ذاته فيه معلول
فيه ويجب ان يكون بمعنى واحد حقيقة لفظ عدم الواجب بالذات وكما ان النظر في مفهوم الوجود اذا ما علم انه ثابت
الوجود لكان قائم بذاته فكذلك النظر في مفهوم العلم والقدرة ولو علم عالم وقدرة للامر بان على شيء ولا يصدق ان يتوقف
غير هذه الصفات الكمالية للوجود كما هو موجود والشيخ الرئيس قد نقض عما يكثر في ذاته التعليقات حيث قال لا يجب ان
يكون ذا الوجود وجود بالذات وذا الاختيار جهة بالذات وذا الارادة ارادة بالذات وذا القدرة قدرة بالذات
حتى يكون هذه الاشياء شيء لا بالذات واليه اشرة الكتاب الالهي بقوله ذاته وفي كل ذي علم علم وفي الاقتضاء
ان الوجود جهة السليم حكم بان ذاته لا يكون لها ذاته فيها من الكمالات ما يحقق بها من الكمال اشرف منها
فلو لم يكن كمالاته وجوده بنفس حقيقته المحضة بل مع لوحق لزم التعدد وما هو الكمال اشرف منه وهو يكون لعقله
بهذه الصفات بنفس ذاته وبذاته اذ لا يتصور شيء الكمال واشرف من حرف الوجود الملكي الذي هو فعليته وصفته
يتقيض منه بر الكمال الوجود والكمالات الوجود وعلمت انه ما وقع في بيان ذاته من كونه حرف خاص من العقل
ظهر انه هو بعينه اذ لا يزيد لا فرق في حرف شيء منتشر ان جهة نعم وعلمه وارادته بنفس حقيقة الوجود لا يشبه
عالم به وقد وقع في بعض خطب امير المؤمنين وسيد الموحدين عليه السلام ذكر صلوات المركبين المصلين اول الدين
موقوف ذكر الموقف وكمال التصديق توحيده وكمال توحيده الاخلاص له لنفي الصفات عنه لشهادة
كل صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فمن وصفه بها فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه
ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ومن اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن قال فيم فقد ضمنه ومن
قال علام فقد اخلا منه **اشارة** اعلم ان الوجود بمعنى ان وصف بالعلم والوجود والقدرة والارادة وما شابهها

التصديق به

من الشيخ الالهي شهاب الدين السهروردي وما يجب الى تعليله وتحقيقه انه لا يجوز ان يكون الوجود بها ذاته لحقيقة
يوجب اختلاف حقيقته على الاضافة واحدة هي المدينة بعض جميع الاضافات كالرازقية والمصورية
ونحوها والاسلوب يدل على ان الوجود بعينه بعينه وهو يسلب الاسلوب فانه يدخل تحت السببية والتوحيد
وغيرها كما يدخل تحت السلب الحقيقية من الاثنين بل الجهة والمدينة فيه وان كانت السلب لا يكثر ما كل حال الاشياء
فثبت ان ما فيه قدرة الاشياء اضافة واحدة يجب النفي في القول انه لا تقرر ذاته بتغير ثبات اصيف اليه
وان يقرر اضافة كيف تغير في الغير وحيث هي اضافة متحققة بها لا بالامر اضافة مطلقة لان كل الصفات يستلزم
التعلق بالامر كما لمخلوق لكن وعروض في الذات وعلى الجزئيات المتدرجة تكثر وكذلك الامر الكلي بالوقوف فلا يحل
عدم تقرر ذلك الامر الكلي الذي يتعلق الصفة به بالذات لا يكون نظر طرق التقرر الصفة ولتغير الجزئيات يتغير الاضافات
الجزئية الحقيقية وهي حل ان صفة الاضافية وان كانت زائدة على ذاته صفة ولكنه لا يختلف كيف يتعلق بها في الغير
حتى يوجب تكثر اعتبارات واختلاف جهة تنسب وانما الاول انه كما ذكرنا والتعدد والتجدد الواجب فيها
انما هي بالنسبة الى الاشياء المتعددة المتعلقة بها المتعددة او المتجددة في الغير وما لا يتكثر بعضها بالبعض وما
بالنسبة الى الذات الاحدية المتعالية فليس الا وحدة غير متجددة فان في انها اضافة على الاشياء اضافة وهي انما
والمعلوم وهي انما مترتبة ترتيب وسبب على حسب تعلقه فلا يوجب تكثر في ذاته تعالى كما لا يوجب صدور الشيء
الكثير في المترتبة تكثر في ذاته وهذا معنى قائلة الفلاسفة ان نسبة الاول الى ما دام جميع النسب والى مجدد تعلق بسبب
تجدد متعلق بها المتجددة المتغيرة في الغير بعضها لا بعض فلا يوجب تغير في ذاته تعالى لانه بالنسبة الى ذات
الوجود حيث ورد ولا للتجدد ولا التغير من الجود والتجدد والتغير الا يتحقق للمحدود بل يستحيل الزمان المطلق
في كورة الفلك الاول واما الحوادث والشواغل فقد وان مترتبة على غلوق هذه الشواغل فلا تكثر في ذاته تعالى واما الشيخ فهذا وهو
الكل مثل النفس الناطقة وان يقع في التغير والتجسم لكن له الشيخ المتقطع لمن عند بك سماع وسيان في نسبة
ركب الشرة المتعلق من صفة التغير والتجدد بالامر المتجددة المتعلقة بنسبة وهيئة وهيئة غير ذاته وهو ادراكه
يحتاج على لطف قريحة وفهم هذا يظهر معنى كلام الشيخ وان التعدد الاضافة الكلي عند الاول في جهات ليس ذاك الامكان

المعلوم بناء

الشرة

واما الها لكن ليس هو لاجل القصد فيها واذا معان متغيرة تنقص لهذه الاسماء بكما انا نقول الكل واحد من موجود العلم
انه معلوم ومقدور ومراده ويقيض الجهة من طرفين نبث فيه معاني شتى فلك تصف من وجهه بالعلم والوجود والارادة
والقدرة مع كونه واحدا فرادا وصفه لها قال الشيخ في التعليقات من الاول لا يكثر لاجل تكثر صفاته لان
كل واحدة من صفاته اذا حققت تكثر الصفة الاخرى بالقياس اليه فيكثر حقيقة قدرته وصورة قدرته وكذلك
فهي من حيث هو قادر وعالم من حيث هو مريد وكذلك في سائر صفاته وقال ابو طالب المكي مشيئته بقدرته
وما يدركه بصفة يدركه بجميع الصفات اذ لا اختلاف انما وقيل نعم عبارة شتى وحسنك واحد وكل
ذلك الجهات شيء **تنبيه** صفاته تعالى منها حقيقة كالية كالوجود والقدرة والعلم وهي لا تزيد على ذاته بزيادة عليه
وكذلك ذاته تعالى من حيث حقيقته مبدأ لاشراعها عنه ومصدر فاضلها عليه ومنها اضافية لحقيقة كالمبدئية
والمبدعية وانما الفعلية واما هذه زيادة على ذاته تعالى فوقه عنها ومنع اصحاب الحق البه ولا يكون بوحدانيته كون انها
زائدة عليه فان الوجوب تعالى ليس علوه وجوده بنفس هذه الصفات الاضافية بل كونه ذاته لكن يثبت منه هذه
الصفات الاضافية وهو انما هو لكن بنفس ذاته فان علوه وجوده ليس الا بذاته لا غير ومنها نسبة محضة كالابتدائية
والفوقية والازلية وغيرها والاضافة انما يرجع على الاضافة بصفات النقص وكان الصفة الحقيقية
لا يكثر ولا يتعدد ولا يختلف فيها الا الجهات نسبة بل يكون كلها شيء واحد لا حقيقة وهذا هي بعينها حيثية الذات
فان ذاته بذاته مع كل فرد بذاته يستحق هذه الاسماء لا بحقيقة اخرى وراء حقيقة ذاته كما قال العلم الثاني وفيه كلمة وجوب
كلمة مقدرة كلمة صيرورة كلمة الا ان شيئا منه علم وشيئا اخر مقدرة لبدل ما تركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا
اخر فيه قدرة لزم الكثرة في صفات الحقيقية وكذلك صفات الاضافية لا يكثر معناها ولا تختلف مقتضاها وان
كانت زائدة على ذاته وكذا اضافة نسبة وكذا اضافة السلبية فان اضافاتها الاشياء وان تعددت بها وتختلفت
تكثر كلها يرجع الى شيء واحد وهذا فرق هو فرق بينها الكلية للاشياء وفيه بينها بعينها رازقية وبالعكس وبالعينها
رحمة والطفه وبالعكس وكذا جميع وان الا لا تكثر ما ثبات اختلاف ذاته والسلب عنه بمعنى ترجع
الى عدد واحد وهو سلب الامكان قال العلامة الشيرازي شرح حكمة الاشراق والمحقق الشهرزوري في الشجرة الالهية ما قلنا

حكما ٤٤

وبعض النفوس في الشدة الوحدة تؤثر
في المراد ان رحمة تاثير السبق الذي رد وسيرد
الاثار ويرضى الصحيح وليت الجن و
من هذا التشبيه السبع العين كما في الخبر
العين يدخل الجمل في القدر والرجل
في القبر
وفي بعض النسخ هذا هو الاصل وذا
الملتقى في الحكمة النسخة

فصل في علمه بذاته ولنمهد لبيانه مقدمات الاولى ان الكل
لما احالوا الاتصاف معدوم مطلق باحكام وجودية بالاشياء المعدومة في الاعيان المحكوم عليها بتلك الاحكام
موجودة في الاذهان لا يسمى وقد صدوف كونها سبب عنتي الحيات والتاثيرات الاثرية او الاثر ان الحيات
المشتق الطيف كيف يحدث فيه بك شيئا وتحدث بك الحيوة يوجب كمال الصفة لا وتقرره ولم يكن في الصورة
بيت تزيد بها نه تحرز الثبوت لما كان سبب التحريك عن ذاتك ولو لم يثبت في الخارج وقد كان عن بعض
هذا الاطباء معالجة تبيض الملوك حيث اصابة فالج لا يبيض فيه العلوم الجسمية وتقدير بجرد وتقدير تقدير وامور
تصورية بعد لا تشتغل الحرارة الغريزية حتى وقف المادة وتبيض النفوس بتبع في الشرف والقوة في حيث
يبرز الزمهرير ويرض الاشرار وتقلب عنصر في عنصر حتى يكون في الغاز نارا وكذلك حيث يصير حركة بعضها بعض
كقطع ثياب حتى يكل ذلك اثر ارعلوي وتاييد ملكوتي وطرب روحاني ما يكم بالفطرة صدوث حال الى علم
شيء بعد ما لم يعلم مطلقا بقدرة والا لا يستوت حالا قبله وبعده كيف كونه عالما وهو من السواء الحقيقي الى
كيف الا انا بالكيفية المليئة الغير الموجبة في العين والا لا ورد انها المليئة هي في حركات الالة حركات المرتبة وفي
التي اورد كانت الالة وليس كذلك علمه كونه من غير الوجود وهو المراد فالمعلوم بعد ذات في العلم الانطباعي الامر انه انتهى
لا الامر موجود انه من الاول العوض كيف ولو كان انتهى معلوما لانه موجود في ذاته لكن من كل موجود في ذاته معلوما لكل احد
ولما كان المعدوم في الخارج معلوما بوجوده ويطلق العلم على المعلوم بالذات الذي هو الصورة الحاضرة عند المدرك
حضورا حقيقيا او حكميا فالعلم والمعلوم على الاطلاق متحدان ذاتا مختلفان اعتبارا واذا لم يكن وجود في الغير وجهه
لمدركه الذي هو حقيقة معلومية وان كان العلم والمعلوم من حيث هو معلوم واحد اي بالتقدير هذا ما اموه بقولهم
ان وجود العقول بعينه معقوليته ووجود الحواس بعينه وجهه محسوسيته الحس وقد يطلق على نفس حصول
شيء عند القوة المدركة او ارت مدركا وهو الغير الاضافة الاشراقية من المشتق منه العلم والمعلوم وهذا لما وجب العلم

محسوسية ٤٤

بالمعنى الاول لا يتصور انه جوهر متقوم في الكيف كما توهم وان صدقت عليه في الواقع لان نسبة ما صدق عليه الى الشيء
بل ما قد يكون منه جوهر بالحقيقة فيرجع من الجواهر العوالي وهذه لا يكون منه جوهر بالحقيقة اصلا لا بالذات كما توهم بعض المتأخرين
ولا بالعرض كما لعقول البسيطة لها وهو معنى الاول لعقول هذا انه اذ هو بين وانه كما يظهر وقد سبق منا الكلام في ان الكليات
الجواهر كيف يكون جواهر من الله موجبة في الوهم المستعين القوام عنها فيه تنزه العقدة الثانية ان الشيء اما ان يكون
مقارنا لامر جزئي في جهته مقارنة موثرة فيه كمقارنة الالات بنية في الخارج عن الموضع والمقدار وغيره ذلك على انه لا ينفك
عنها لا تفعل او مقارنة غير موثرة كمقارنة السواد للكرسي حيث لا يرتفع احدهما برفع الاخر واما ان يكون
مجردا كما هو من الاشياء والصور كالانسانية المطلقة المطابقة لافراده المتفاوتة في اعظم الصور المختلفة في
الاين والوضع والاين والمتى ولو لم يكن الانسانية الذهنية مجردة عن مقارنة خاص ووضع خاص لما طابقت الكثيرين
المختلفين فيها وكل حقيقة يلحقها امر غريب عنه وانه خارج عنها فهو الامر الغريب عنه وجميع جهات الصورة والاستعداد
فتبين بالجهات الماهية في الماهية البسيطة كما حقق في موضعه كيف ولو يلحقها بما هي هي لكان استحقاق الشيء
الماهية بسببها ولو لم يكن عبارة عن مجموع الشيء فيرجع بوجه كل ما هو مخلوط بغيره ما دام كونه مخلوطا بغيره لا يكون
موجودا بل يكون الموجود الماهية وحدها او ما يقارنها فيرجع وما لا يخالطه بغيره فهو الماهية المتقررة الاولى التي تتصور
بكنهها كلها على الكثرة المختلفة في الوجود المتوقف في نسبتها اليه لكونه على الملابس كالوجود ينبغي ان يرتب
الحقيقي والماهية والثاني يعني سواء كان مسبوقا او مشروطا او مذموما او مسبوقا او متخيلا او متوهما وكما ان
العدم اذا كان وجها الادراك في جميع الحالات فيكون لا محقق للمصادقة عوارض غريبة في انقطاعات
ماهية يمنع انطباقه لا عوارض كثيرة واذا كان في جوهر فيتبين لان محقق لا الكرسي الحق على ما يتوهم من انطباق الكثيرين
كذلك كل قوة جسمانية يدرك صورة ملك الصورة لا محل مادتها اذ لو لم تكن كذلك مجردة عن المادة لما ملك الصورة
موهوم ووجه دون المادة فلم يكن حسية انفس في الاخذ الصورة كما يجب في محسوسيتها وعدم انطباقه ملكة
وكل جوهر قدس مدرك صورة مدركها معقولة غير منفصلة الاشتراك لعدم المادة وسلسلها واتصالها فقد تحقق
بادراكه ان مدار الحقيقة المعقولية على الشيء المجرد اما كحقيقة عن المادة ومدار الكسبية والمحسوسية على الشيء المتعلق

لا يلزم انه بل المقتضية اسعد اية ملحوظة ٩٩

لا يتوهم ان ٩

تنبيه ٩

لا يتوهم ان ٩

لا يتوهم ان ٩

لا يتوهم ان

كما يوجد في الحس بوجود المعلوم لان وجهه لذاته نفس محسوسيته له فصار حس وحاس ومحسوس كما في الحس
ويتميز عن الحس وما قرر ذلك بعض فيما قيل من ان حقيقة العلم لو كان عين الحصول الحاصل بمعلوم لما كان علم عالم اذا عن مجاوز
الا وقد حصل صورته له والمعلوم من كل شيء فهو ابدا ان صورة الجماد والنبات وغيرها لما كانت حاصلة
للمواد لم يحصل صورته له بل لا يحصل له شيء اصلا فان القائم الجزء الحاصل لا يكون مماثلا بعينه لما في
شيء يكون حصوله في الحقيقة لمحل الصورة ولو عرض للاجزاء فاليس لو حصول الخفر كيف يحصل الشيء والمعلوم لكونه مقارنا
للمادة ليس علة علما بعينه من المعقولية لا الوضع والمقدار وغيرهما والنقض بوجه الديمومة وجهة الانية ليس في وجه ما
في آخر من التغير فيلزم ان يكون علة ذاته بذاته كما ان العلم عبارة عن كون الوجود الشيء مذعنا بان الديمومة من موقع محمد
بالفعل من حيث جهة القوة وانما الموجبات الادوية فوزان وكذا في العالية ان كون العلم قوة له ليس في حقيقته
بل من الامور لها للنفوس التي هي اولا عاقلة ومعقولة بالقوة ثم يصير عقلا وعاقلا بالفعل وعلم الفهم كمتقوا
في كون المجرد عاقلا ومعقولا فوزانه لهذا الحد من الفرق عليهم لكن من الموجبة الكلية موجبة كلية او لا كما تنتج من
موجبتين كليتين في الشكل الثاني كما نظر الفهم استنتج من قولهم ان الدوات القائمة الجزئية الحسية قائمة مجردة عن المادة
والمعقول من الصورة بالفعل ذات مجردة عن المادة ان الدوات القائمة الجزئية الحسية معقولة بالفعل والحال ان
الموجبتين في الثاني لا ينتجان عرفت لو ان ما هو مجرد عن المواد لا ان يصير معقولا او لا يصح وحينئذ ان لا يصح ان يعقل
اذ كل موجود يمكن ان يعقل فاذن حقيقة معقوليته اما بان لا يتغير فيشيء حتى يصير معقولا لا كالعقول بالقوة
التي يحتاج الى تجرد عن المادة حتى يصير معقولا لكن هذا الحكم لا يصح في المجرد بالفعل حتى يتغير فيه ولا يتغير
بان يتغير فيشيء حتى يصير معقولا بالفعل ولا يحتاج الى تغير عنه حتى يصير معقولا لا يختلف عما هو كونه فهو
اذن معقول بالفعل وهو عاقل لذاته فان لم يكن عقلا بالفعل لكان معقولا بالقوة وقد فرضنا معقولا بالفعل
فان قلت كون الشيء عالما يكشف الحاصل عن ماهية نفس حقيقته فلا يكون نفس حقيقة العلم وهو مصداق
لصدق العلم فان علم الشيء بنفسه فان كل شيء في نفسه هو موجود غير تغير عما هو عليه فيه لا احتياج الى مصداق آخر وراء
ذاته مغايرة من كون الشيء عالما بنفسه فلزم الاخر نقض انه يكون مصداق لعلمه فلا يكون العلم بالشيء نفس حصول ذلك الشيء

ما بالفعل وان يتغير فيشيء يصير معقولا بالفعل ٩٩

العقول بكثرة الجهات المتقدمة في ذاته صحة باستدراك كونه عالما بذاته ومعلوما لذاته وهو الحق والشيء معقول
عن كل عظمته وكبرياءه ولعدم جريان الشيء الرابع في الشيء الذي هو حقيقته وغيرها بان نفس كل الشيء عاقلا ومعقولا
لا يوجب ان يكون هناك اثنينية في الذات ولا في الاعتبار فالذات والعدة والاعتبار وهو فانه ليس تحصيل الامر
الا اعتباران لمهية بوجوده في ذاته وانه تجرد ذاته لكن في الاعتبار لعقيم وذاته فيه ترتب المعاني والنوع
الحصاري واحد ولا يجوز ان تحصل حقيقة الشيء مرتين كما لم يتم عقلت بها وكذا ان ما هو من الذات عن ملابس الذات
وله وجود صوري ذاته الكلي وله وجود الانية فانه يمكن تغيره عن ذاته بل عن وجوده بنفس كونه معقولا لا ذاته فهو
الصورة العقلية في ذاته لذاته فكما ان الحرارة القائمة بالنار حرارة لها واذا وجدت قائمة بذاتها كانت حارة
بتغيره عارية لذاتها لا الشيء آخر والصفة القائمة بالشيء اذا تجرد وقام بذاته لكان مصيبا حقيقة وصفة الذات
لا الشيء آخر فكذا الصورة المجردة ما دامت قائمة بالجوهر المفارق لكان معقول الجوهر وعقله واذا صارت مجردة بتغيره
قائمة بذاتها لم تتغير عن المعقولية بل كانت معقولا لنفسه وعقل ذاته ولكان العلم الجوهر بعينه بالصورة العلمية
والصورة العلمية بعلم بتغيره لا بالصورة عليه هي فكذا الاثنينية التي هي غير القوة العقلية لا تقتضي ثبوت عقلية و
القوة العقلية تقتضي بعقلها بتغيره لا القوة معقلية اخرى فتجتمع هذه الاعتبارات فصلا من تهذيب الصحيح
والاصل الصحيح عن الغفلة السليمة اعرب من التتبع وبقي من التجريب والاعتبار تحقق وتبين لنا العلم انما هو حصول
شيء معين على بالاب لا مجرد مستقل في الوجود بتغيره او بصورة حصول لا حقيقة او تمكن فوجب الوجود لكان
في اعلان بات التجرد من المواد والتقرر من الشواغل الجزئية وسيرها لجهة المهية كمال زائد لكان عاقلا لذاته
ولكان الانية حقيقة اخرى وجهة مهية فكما لا يزيد عليه بذاته على وجهه فكذلك لا يزيد على حقيقة بخلاف الجواهر
المفارقة والذوات فعلوها بذاتها وان لم يزد على وجهه انها لما كان في الوقت بين علمه وانوجهه المفارقة
سواء كان بالذات او بتجرد وكمال يزيد على المهية اذ ليست الانية فيها عين المهية فعلم الموجود الحق بذاته اتم العلم
وكاشفة نورية واحدة تتميز عن الانية لعلمه بذاته على علوم ما سواه بذواتها كما ان الانية بين وجهه ووجوبه الانية
حيث هو وراء ما لا يتناهى من الانية وكما ان مناط الموجودية وتحققه في محل الموجود على الحدوث انما هو ارتباطه

ارتباطه بالموجود وهي مع قطع النظر عن ذلك الارتباط والانتساب لما كانت الذوات باطلات
الحقائق فكذلك مناط علميتها بنفسها او بغيرها او بنور طبيعي الانوار جلت عظمته وتقدست ذاته فيتبين
اليه نسبة الاجسام الكثيفة على نور الشمس لولا كان متدرجة ثم بنفسه وفي مظهر ذواته مستغنية بنور فوز
الفيزالمنه من سنة وقوة ثم ولشدة نورية وقوة اشراقه وافراط ظهوره تتم في غاية الخرس ومتنوع من العقول
فلا تدركه الابصار لا تتمكن الانكار ولا تتقدمه الاوهام ولا تصل اليه الادراك عقول الانام **تنبيه**
اعرف بمعك الفورة الخلقة الاولى ان كل شيء كما العقل بانه كمال الموجود من حيث هو موجود في غير تصريح
وتقدمه واستركه في كثرة وتمكنه الموجود حق بالامكان لعلم تجب الاقوة لانه كلي فرضناه ان كمال الموجود من حيث
هو موجود ولا توجب بحسبه او تركه حتى يشيع عليه ولا يجري بالامكان الاخس شيء عليه اذ ليس في ذاته جهة الامكانية
فمن ذلك الشيء وجب الحصول لعلمه وايضا يمتنع ان يكون مفيض الكمال في عنه بغيره المتوسب اشرف من
الواجب المستفيد اكرم من المفيد اذ الفطرة تاباه فان كان العلم وجوده في الكمالات الصادرة لما لا يوجب
تخصص الموضوع بجسم وكثرة فلا يمتنع عليه قوة ولم لم يكن في ذاته جهة جواز وقوة بتمكن وجوب حرف وعليه
محضة لا تحتمل لا وجه حيث سبق الى مبدع الاشياء على الاطلاق هو ذاته ومن مجاز ما سبقه اليه من الذوات
العالمة المعلومة والمفيض الكمال الاوفى بكل كمال غير مكثر فلا يقتضي معطي الكمال عنه وكان الوجب عالما وعلمه
لا يزيد على ذاته كما مر **فصل** في علمه بالجواهر سواء فقد تحقق في العلوم الكلية ان كل علم هذا الذي تحتمل وجهه
كونه علة لا يمكن ان تفهم من هذه المهية الا صادقة المنفرة عن العقد والمتعلق الاوحقيقة التي هي علة تامة فلا يحتمل
فقد علم العلم علما ما من العلم وتركت الاسباب اما كصدق من جهة العلم بسبب انها الذاتية لها من الكيفية في انها
تحصيل الذاتية فحصل من تحصيل سبب تام العلم او كيفية او بعقلها بالوجه الذي يثبت انه العلم فكذلك تعقل العلم عقلا
تاما فان العلم بعينه من لوازم ذات العلة التامة في العلم التام لما يوجب العلم التام به كما فحص الكسر فان العلم
هو معلول الكيفية موجب علة واحدة الوجه اية علة لانه لا علة متقيضة بعينه وعلة لانه الحيث لم يكن معلول بعينه
فليس العلم التام بالعلة يتقيض علة تاما العلة ولم بالعلة بعينه العلم بمهية الصوابية والعلم بالعلم لا بعينه الا العلم بالعلة

فلا يلزم من ذلك ان يكون فعل عينه الجوهر المجرد عقلها عاقلا لذاته الا العلم الا انه يكون وجوده عين مهيته ٩٩

بخلاف علة فان علة فيها ان يكون علة بعينه ٩

العلوم

العلم فلذلك لا فصل الرابعين واو تقوية واصحة باعطاء اليقين هو الغلط الاول اذ اعتمد ذلك فنقول لما ثبت كون
الواجب تعالى عالما بذاته لزم كونه عالما بجميع الموجودات فان ذاته علة موجبة لجميع ما عداه ومبدء لفيضان كل ادراك
حسي كان او عقلي ومنشأ لكل الخيرات فيتبين كان او غيبيا اما بدون وسط او بوسط هو منه والعلم الذي هو العلة الموجبة
يستلزم العلم التام بمعلوله اذ لزم كونه عالما بجميع الموجودات الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير واما كيفية علمه بالاشياء
بحيث لا يلزم منه التركيب ولا كونه علاقة بلا ولا كثرة في ذاته بوجه منه علو اكبر فاعلم انه من المعضلات التي
الحكيم فلم يتمكن الى سبيلا ولم تزل مدة جماعة الشيخ الرئيس ابن سينا مع براعته وزكائه ان يعول
به ولكن ذو الشيخ الالهي طريق اشراق مع خفاء ذوقه وكثرة ادراكه منا بالجملة وترتيبه كشفه وغيره من الفاضلين فهو وذا
كان هذا حال من لم يكلف من دونهم من اسرار الحكمة مع شرف طبعه ومن الطريقة لهو لنفع صاحبه منشأ
الالهام الجلي على الحق الذي يوافق الاصول الحكمية ويطابق لعقد هذه الدينية مبتدأ من الاشراقات ومشرعا من الواردات
في اعلى طبقات العقول الكثرة لم يستبرئ وهو بالحقيقة قام لكمة الحقة الالهية والصورة بهذا الطلب وخوضه اكثر بعض
الاقدمين من الكلام علمه بشيء وشلوا اسلا الاجداد وخسروا خسرانا مبينا فان شيخ الرئيس ابو علي من الغلط
الاصاطم العلمية كيف بالملك ودقائقه واسرار الملكوت وحقائقه بفكره ورايه على ما هو شان الفلاسفة وليس العلم بشيء
من الاشياء من خلقه العليم الحكيم الذي لا يعزب عنه علمه مثقال ذرة في السموات والارض ويجعله منزلا من غيوبات الجبروت
فلم يكن من الاشياء اعلى يقول الطلكوت علوا كبيرا ومن اثبت علمه بالموجودات فمعناه ان يقول انه متصل في ذاته
او لا وانه على تقصيل لما ان يقول بثبوت الموجودات كوا السبعة في الخارج لما الخارج او على الخروج كمعنى مثل في الرقية
مثل الشيخ الاشراقي الحقق الدين الجرجاني والشيخ الكبير صدر الدين القونوي على ما نقل عنهم العلامة الدوانية ما يشرح
رباعيته وهو اختلاف كلام الشيخ الموجود في كتاب الشفاء بين الخمسين وثلثة في المفتوحات المكية المعروفة بفتوحات الهية
حيث قال اعيان الممكنات في حال ثبوتها رأيته مرتسمة سوداء مرتوية بنوتية حقيقة الحق بذاته وهي ذاته
الايمان خوفه عليه دون غيره من امثاله قوله العبرة عن الوجود الجمع بكثير بالخصوص مرتبة والاسم موكل عن طلبه بالحال
عين كلمته ولم تزل الاشياء في طالعه الا الازل الا الوجود الجمع الجمع لذاته كيسبح وبحمده تسبيح ازلا وبحمده ازلا

انزلها قديم فانية ولا يلزم انها موجودا انتهى او يقول بان علمه بالاشياء صور ذهنية قائمة بذاته منفصلة عنه
وعن الاشياء وهو المشهور الافلاطونية على ما هو المشهور او يقول بان علمه بها نفس الوجود انها الصورة العينية كما اختاره شيخ الاشراق
وتابعوه كالمحقق الدواني وشارح المشكوة والعلامة الشيرازي والقاضي عبد الصمد له ان يقول انه فرقة
وهو ينفي من كلام الشيخين الف رابعا وابعا او يقول انه عين ذاته والظاهر ان علمه بالاشياء اعلى من ذاته اما
يقول ان ذاته تحتوي بالصور العقلية كفرفوريوس وتابعه على الشيخين او يقول الشيء ذاته علم الجملة بجميع عداه او يقول
انه علم نقص مبهم واجمال مبهم من فهمه ثانية انتهى لات ذهب عاكل منها ذا ايب فانا او كنوا واحدا
من المذاهب والاحتمالات ومدرك كل منها وكيفية التفصي عن نقضها بقدر الامكان بوجه مشتمل على تصورات
غريبة لطيفة مفيدة للذهن الاقتدار على لطائف الاكتشاف ودقائق الاسرار ثم اعلم ما هو اوفق بالصواب
بدار الدوران الاباية الباطلة من بريه ولا من خلفه كما يظهر ما دون الاسباب منه بمنزلة القشر عن اللباب
فنقول وبالله التوفيق اما مذهب المعتزلة الذاهبين بثبوت الصورة في كتاب الكلية والكلية متوهمة بثبوت
شيئية المعدوم وسائر هو سلم ومن الجواب الوجه عندهم بعينه الفاضل وهو ليس موجودا ولا معدوم فلا يصدق
وجود الوجه مع ما قال المعدوم الكلام البرد لا يصدق ثانية خاصة ان ثابتا بالكلية في نفسه فان واقعا على ليس بشيء
منطقيا العالم عن ليس فمع وقال بعض العلماء ان هو لا حوم تنوانه مثلا الاسلام وعلوا الا الامر بعقيدة وعلى ان لهم
الحكم سلبية وما حصل لهم ما حصل الصوفية في الامور الذوقية ووقع بايديهم ما نقل ما جاء في عهد بني اسرائيل من كتب
قوم لا ناس بهم ثم العلامة فظن القوم لمن كل اسم لوبنه هو سم فيلوف فوجدوا الكتاب مكتوبا وذو نهوا
في فجوة رعبة في الطلقة وتشتت في الارض هم فرون اياه وهم لا ذات من فرين وفي لعنة في بعض الاشياء الا ان الكلام
انه ظلموا الشيء سعوا من طلبة يونانية لجاء صنفوه الكتب بهم لمن فرعا على فلسفة وما وقعت الفلسفة
من يونان الا لعبة انتشار اذ وبلا عصمتهم وخطب لهم تنبي اما الحق على او لكن الاعلام في الصوفية فرد ظلمة يرد
مذهب المعتزلة فانه يثبت الصورة وتميزه غير صحيح الجزء ورد الاسباب في الخارج او على الذهن وكوا لكن صورة
ملحقة او صارت موجودة بعد وجود فوقت من الاوقات والشيء لكم ثبت واما مذهب الفاضلين بالمنزلي فلا طوان

باطل ٩٩

متفق ار طرفي

وفرع عليه ما هو المشهور فرد عليه اورده المعلم الاول واشياء له كالشيخ الرئيس في الدبت الشفاء والعينية لا ريب
ان ملك الصور موجودات عقلية لا ذهنية فتنقل الكلام لكيفية علمه بملك الصور العقلية فيكون ذهنيا لم
او المقول لان بعض الموجودات يصدر عنه تعالى بلا علم به متقدم عليه وقد هرب بهذا القائل من القول بدكا الى
القول بالبشر فقد وقع فيما هرب منه كيف في المسكن ان يكون الباري محتاجا في ايجاد الموجودات على تمثل الكثير
وسعوا بالتعقل وبرهانا يجب ان يصنعوا اما العقول كانوا العاقل الصور العقلية على الوجه المشهور المكوا لدون تعقيبه
الجمهور فقد اعتنى الشيخ الرئيس في تعقيبه بالاستدلال والطلب وغيره العقول بما بان يثبت الاصيرشيا في خاصة
ان يقول الاول مع حصول الاثنين فيه اثنان وان بطل الاول وحصل الاثنان او يقول الاول ولم يحصل الاثنان فيه اثنان
احدهما الاول واما على الوجه الذي سيقرع بحكمك العقول في مباحث النفس فيه غلط اخر الكلام الاصل الذي فهم
جماهير الانام لانه مرتقى عال ومعتقد شريف فاذا وكتبه وفرة ثانية بن الله وشيخ الشيخ على من نسب
اليه هذا القول في ثلاثة الاشارات ولكان لم رجل يعرف فرفوريوس عمر في العقل والمعقولات كتابا يشتمل عليه
الف ذول وهو حتف كله الهم العلوم الذي لا يعتنى ولا فرق بين نفسه ومنا قصد من اهل رانه رجل فاضل هو ذلك
المنتقص بما هو اعظم من الاول وفي اشتغاله بطل القول ان ذات النفس تصير من المعقولات الى الهيئة ما هو
بين الكيس في هذا هما الذي صنف الدين غير موجود لكان حريصا على ان يتكلم بما قال محبة صوفية ويتعقد منها لنفسه
وليفوز على التجدد ويدل اهل التجرد وكذلك كتبه في العقل والمعقولات وكتبه في النفس تنزل في اثره ويرجع عن هذا الكلام
واحكام الحجة على تبوته في كتاب المبدأ والمعاد واعتذر بعضهم الحقيقي عن هذا النقض في كلامه بان عرضه في
الكتاب تقرير المقصود بطريقة اشاع الناس بين دون ما هو الحق عنده ويتفقد عليه رايه وهذا هو في معتقد ما هو
الشيخ ويدعه في الاقوال والاراء اذ علما ربانيا ان يحيد عن الحق الصريح الى الباطل الصرف في الشيء الفقه حكيمه كما حث
العقل العقول فان صورة منه في المدة العقلية لا يعد العقول ابدا لان مخرج وجود الكتب الصوب من العقول العقول
العقل والعقول فادرك العقل الوجود لانه للمعقولات على ما حققه كما يجيء موضعه ثانيا له سهو قال بعض العلماء
موفقا لما وكزه الشيخ الرئيس ومطلبا هذا الاى انه يعرض بتبدل جوهر النفس حين انتقاله من معقول الى معقول اخر وليس

٢ حقيقة اما وتقوت بين بنا بنا على اول عزوة عنه لا وهو غلط ؟

٣ في بعض النفس من الكتب ؟

وما يوجبه ذاته ؟

وليس ان الجوهر الشيء عن زيادة هو في كل حين فيتدارك شيء وهو وبعده وما بقي من الى اعتبار هو آخر
والاول بعض صار هو ومعنى ان مادة الى المتخلف عنها الصورة المادية وتصورت بالصورة العقلية والصورة الى على الحرف
الاجيفيته زال عنه الباقي وحصل فيه السواد والتالي ان الباقي شيء وهو انتهى كلامه وستعلم عليه الوجه وكذا المقول
وتحقيق الصواب وتميز القشر عن اللب ان شاء الله تعالى اما العقول لا ريب حصول الاشياء في ذاته تعالى فتقريره على ما يستفاد
في كتب معلم الثاني بين ارسطاطاليس وفرقه على الشيخ الرئيس في اكثر كتبه هو ان الصورة العقلية قد يوجد في الصورة
الموجودة كالسيف وعن السماء الرصد وكل صورة العقلية لو وجد لا يكون الصورة المعقولة ماخوذة عن الموجودة بل يكون
الامر بالعكس كصورة بيت ابدعه البناء اولا وثانيا ثم يصير تلك الصورة المعقولة محركة لاعضائه على ان يوجد فيثبت
تلك الصورة وصيرت فتحقق بل عقلت وجدت اذا تمهد هذا فنقول لما كانت جهة الامور الالهية التي هي
الصنع على المقول فقد تولت ثانية الطلبة فنقول عقل واجب الوجود للاشياء هو حاصل الحكماء للامور التي
تنتظم ثم توجد ما يرجع الى المعقول انه سبب للوجود والخروج بالكمونة فاقتصاف ثم الطلبة كما تنتج في عيان
الاحتجاب بتة انبيات نوع واستحكام قوة محركة وسعقل الشيء بتكثيره واتقاء دارة المعقول لكانت الصورة والاول لم يكن
ثم الى طلبة عينه على كونه لا يحتاج في طلبته على امر يرجع على امره اذا اراد الاشياء ان يقول لكن كثير فانه يعقل
وانه وعلم من وانه كيفية غير في الكل فيتبع صور الموجودات الى رجعة الصور المعقولة عنده على نحو النظام المعقول عنده فالعلم
الاشياء بازاء العالم الربانية والعالم الربانية عظيم صدور ويستدل على علمه بالاشياء بالصور الحاصلة في ذاته من انه تعالى بعين ذاته
وذاته سبب ثم للاشياء او العلم بالسبب لشيء يوجب العلم بكذا الشيء فقرانه العلم الجميع الاشياء دائر لا فقط الازل الجميع بكثير
للاشياء وجود بلا عينه ولا صورة لم يتحقق العلم انه اذا علم سببه يتحقق بين العالم والمعلوم سواء كان نفس المتحقق
الاضافة او صفة موجبة لها والتحقق بين العالم والمعلوم الصرف ولا يتوجب لنسبة تحقق الطرفين بوجه كثير عشق المحقق
العالم في الازل بوجهه الى ازل والازلية وتم الحوادث فيتحقق كونها موجودة بوجودها الصوري عند الباري قبل وكلها في
لا يرجى بين هو في ذاته لم يتم في الافلاطونية بين وجود الصورة ثانية بوجودها والمراد وتميزه متحقق في العقدة والاسمية الالهية
المتحقق بالحوادث المتحققة لنسبة بين القادر والمقدور مع تحقق وجود المقدور صرورة والعاقل تم تعرض عليه

بعض الاذكياء بان مشرق الشمس لا تتصور وجه الطرفين بتحقيق بل كفى فيه وجه الجهل اذ الشمس في الحقيقة التحقيق تقدير
ثم قال لو جعل الشمس الشمس والعلم تعيش تحقق الطرفين بالفعل كفى تحقق العلم بتحقيقه لان العلم يستلزم الكشف الجزم بمبدء
العلم وبعلومه لا يحوج الى شرط اخر انتهى اقول منع الفرق بين الصورة والعلم في حق الله تعالى كيف والصورة عين العقل
الاثر بصحيح كما سبق ومع كونه صفة الحقيقية كما هو صدور واحد وحقيقة واحدة هي ذاته تعالى لا الاحدية ولا كونه ذي قدرة
على قدرة الاثر فان اقتدر فيه نفس القوة ثم الفاعلية او للفاعلية وفي الوجب بكونه لبرانه فقد شرط بنية الاولى
والا فعقد او محض الفعل والتصديق فيه الله عليه وقدرته لقدرة لعلقه بالممكنات وهو غير ثابت وكونه الله عليه
ان عليته تعالى بالاشياء اخبر الانتقاش بان البارئ لو كان يفعل الاشياء اخبر الاشياء الممكنات وجهالات متقدمة على كونه
على مثل الاشياء وما يحصل في الجب الجهل من كل جهة وقد سبق لنفي وجب الجهل بالذات وجب الوجود في جميع الجهات ويكفي
في ذاته وقوام الشيء بمثل معقول الاشياء اولى لان فيه عدوه باعتبار ذاته فيكفي لذاته بذاته على ما هو المعقولات مرتبة
حصولها فيه اذ في جهة الكلية ولا له لغيره مدخل في تتميم ذاته وهي في تحقيق الكمال في ذاته الامر الكلي لا كل لا
غير فيه فقد يعين ان يكون علمه بالممكنات حاصلا لا جهة وهو بهذا الاصل ما قال لو في علم الله تعالى والاقتراض غير في وجوه
الاول قال ابو البركات البغدادي في قوله لو كان علمه تعالى مستفادا من الاشياء الكائنات لغيره مدخل في تتميم
ذاته منقوض بكونه تعالى فاعلا للاشياء فان في عليته له انما تتم بصدور الفعل عنه فيجب ان يكون لفعله مدخل في تتميم
ذاته وذلك يطلب غير ثم نقول في علما للاشياء فكما لزم هذا الكلام بجملة كذا ما قاله اقول ان علمه وكذا العلم والقدرة
وكونه تعالى يطلق ويراد بها نفس الذات الاحدية وهي معتقدة على وجهين متعلقة هي به ولمن يكن الذات بالاعتبار الاول
كما له لذات الوجب يتعلق بالاعتبار الثاني فان له في عليته تعالى كونه بحيث يتبع وجوده وجود جميع الموجودات ما عليته
كونه بحيث ينكشف له الاشياء او على نفس الصفات الكمالية لكن ان فاعليته تحقيقا يتوقف على وجود الفعل
الفعل يتوقف على كونه فاعلا فيكون الدور وفي الثاني ان كل الفعل يتوقف على العلم بالعلم لا العلم بالعلم
الثاني فاما ما افاده المحقق الطوسي رح والمصنف ليتبين من مقصده اقول ان صور الاشياء في ذاته تعالى لا تخلو ان تقول

العقل لا يتوقف لزم الاول في ذاته قول كيف يتصور الواحد ما علاوة بلا وقول الجمع الاول موضوعا بصفة غير مناقضة
ولا سببية وقول بكونه محلا لمعلولات الكثيرة تعالى فيكف علوا كبيرا وقول ان هم الاول غير مباين لذاته وعلمه
بذاته لا يوجب شيئا مما يباينه بذاته من غير تخلل الامور المتكثرة فيه فيكف مما يكون لغيره فما غير ما اب الكمال والعقد
الفاضلين نقل العلم عنه تعالى والفلاطون القائل بقدم الصور العقلية بذاته والف وان الفلاطون بكذا وهي ما يتعلق
والحق ان الفلاطون يثبت الصورة اخارجية كتبوا الكلام الى الاصدر من الزم هذه المعاني اقول في الكلام وذلك المحقق نظرا
في الزمه كذا في ذات البارئ تعالى على التقدير المذكور فان علاوة بلا فيه لزم ان يكون الطبيعي الصرف مثلا انه
هم علما مرتبطا وظرا في النفس بتي من الدلائل المشهورة على بطلان كون البسيط فان علاوة بلا الا ان يراد بقول
الانتقاش المتجدد او الانتقاش من الغير لا تنقضه بلوازم الهيئات البسيط كما ظهر ذكره وهو علاوة بين وجوبها فيها
وجوبها عنه فلوازم تعالى التي هي متحققة لانه انما هي منه وفيه بلا شك وان اراد المحقق الاخر ضرورة لزم لكونه غير بين
ولا سببين واما لزام الصدور صفة حقيقية فهو انما تتمة الوجوب الصور العقلية الفائدة ذاته تعالى صدرت كما لتبدو
بل قد لو ان فائدة وان كان محلا لكثرة الصور الصلبية تكثر لا يتعلق ولا تكون هي الكلا لذاته تعالى وليس علوا ذاته
وجوده تعقله الاشياء اعتبار ما يتعلق عنها الاشياء فيكون علوه وجوده بذاته لا بلوازمه التي هي العقولات وذكر المبدء
هذا الجواب لقوله والوازم الغير صفة تعالى وان كانت الامر اضافة موقوفة فيه لمن يتصف بها او يتعلق عنها فان كونه
وجبا له وجبه بذاته هو بعينه كونه مبدأ الوازم ما متوقفة على الصور عنها الصور عنه وجوده وجوده ما وانما يمتنع
ان يكون ذاته محلا لامر اضافي يتعلق عنها الاشكال بل لا فانه كيف يصدر عنه هذه الوازم
لا فانه لو جعله فاذا اضعف بانه يقبل هذه الامور فانه لو يصف بالانه تصدر عنه هذه الوهم لا لانه الكثرة
اما لزوم عنه الكثرة في ذاته تعالى فهذا مما يمنع الشيخ في موضع من كتاب التعليقات وغيرها بما حاصله ان هذه الكثرة انما
هي الوازم الاحدية بترتيب سببي وسببي لا فانه يشتمل بها وحدة الذات الا من ان صدور الموجودات الكثيرة
منه تعالى لا يقدح في غاية لقد كثر بوضاحة عنه الترتيب بها والعلة لا تكثر مقولات المفصلة الكثيرة
انما ترتبت عنها وجه لا تشتمل الوحدة الحرفة تكثر تمزق الوجود ويختلف فيه وحدة فن لمن كثر انما يختلف

عليها الحدية لو ثبت اذ الترتيب يجمع الكثرة في واحد كما اشار اليه المعلم الثاني بقوله واجب الوجود مبدأ الكل ومنبع
وجوده فلك ذاته مبدأ لفعل الكل من حيث الكثرة فيه فهو مبدأ الكل من ذاته فعله بالكل لعدد ذاته وعلمه بذاته وبجهة
الكل بالنسبة اليه في ذاته فهو الكل في وحدته واما لزوم كمال المعلم الاول غير مباين لذاته ان اراد بعدم مباينة المعلم الاول
لصفة قيام صورة بذاته تعالى فهو مباين لكل الشرائع فلا يكون في تحقيق على الفاضلين بان العلم الربانى اما هو بالصور المعقولة
المرتسمة في ذاته تعالى مع مباينة ذاته لذاته المحتسبة وان اراد به كونه صورة معين الواجب بذاته
ان صدور كل معلول عنه تعالى انما هو بسبب صورة ما يتعلق عليه فلم يكن صورة المعلم الاول عين حقيقة الواجب لم
الذات فانه اذا كان الصورة وحدت عنه لانها عقلت فلا يكون قبل صورة عقلية صورة عقلية اخرى فالكلام
كما علته واما ان لا يكون كذلك فكما انها عقلت لانها عقلت او وجدت عنه لانها وجدت عنه وهو يطلب جوابه
ما وجد عنه كيف يستغنين الى الصور بل ما تقتضي عنه هذا اخر ان هذه الصورة العقلية لنفس وجودها عنه لنفس عقلها لها
لا تمايز بين الحالين ولا نسبت الاحديات الاولى فهي من حيث هي موجبة معقولة ومن حيث هي معقولة موجبة
واما حال الكاوه تعالى فلا تنسب الصور بين علمه بها حاجة على الاشياء لان كمال الكاوه لا يكون في نفس العلم فيتمتع في وقوعه
من الاشياء على الفاضل على سابق وتصور يكون بعد ذلك الايجاد واما ان الذات نفس الايجاد ونفس العلم فلا يتوقف
على علم الموقف بتحقيق العلم الزمه بنفس الايجاد الثالث انه يلزم على العقول ان يكون الصورة في ذاته تعالى
الثاني ان كون ذاته منفصلا عن الصورة الاولى انما هي على تمكن الاستحصال بوصول صورة ما تبقى لا يتبع الصور وان كان
في ذاته فليت كما لا فانه نقول من حيث كونها في ذاته لا كان ممكنة الوجود لا يكون حصولها بالفعل من القوة
ولا لكن في كونه في ذاته بالقوة نقص لذاته واتحاد القوة انما يكون موجبة فيكون في وجوده ممكنا والحال لا له وغير المنقص ممكن
فالصور سواء ابق يكون محلا وذاته سكتة والكل يرتفع المستقبل في ان ذاته اشرف من الكل من هذا الحاصل
ما تقدم صاحب المطارحات واقول فيه نظر اما اولا فلان صورة صدور الموجودات اي نسبة عنه لا
علاقة الدليل كما يظهر بعد التامل واما ثانيا فلما يقول صفة ملك الاشياء الحق جهة المبدأ وجوبه حرب على
وجوبه وليس في كونه في الوقوع اما ولا لكن الاشياء الكل من هذه الجهة المنسوبة على مبدأ الا على والا تقال انما يلزم

يلزم لو انتقل ذاته من معقول الى معقول كما في العلوم النفسانية او يتقيض معقولات على ذاته من غير كما في علوم المبادي
واما اذا كانت المعقولات لازمة لذاته كما في لوازم الهيئات البسيطة فلا يلزم من الانتقال شيئا وما يورد مذهب
الفاضلين بالصورة علم العقل الكلام بالكيس الملطخ حيث قال ان كل مبدع ظهرت صورة وهو الابداع فقد كانت
صورة علم مبدعها الاول في الصورة عند غرض شيء ثم قال ولا يجوز في الزاي الاخر قولين ان ان يقول ان
ابدع الشيء الا لعلمها فهذا من القول المستنبع وان قلت ابدع ما علمه فما صورة ازلية بذاتية وليس كثير ذاته
كثرة المعلومات ولا تتميز بتعرف هذا كلام والمرض عليه بعض المحققين منع كون الانتقاض انه لم يتوقف كيفية مقتضاه
هذه الصور من الذات من كونه بالعلم المقدم اولا وعلى الاول يرد عليه ان العلم المقدم الذي هو عين الذات
وضد الكلام في العلم بالموجودات العينية في الدليل على تحقيق الصور العقلية قبل الايجاد لنفس في الثاني
يرد عليه الاشكال بان الشيء ابدع الكيس الا لعلمها وهذا اقول المستنبع كما ذكره وكذا الفيلسوف وانما يمتنع
يرد عليه ان هذه اما تجوز اهراد اعراض فان كان الاول لزم ان يكون موجودات عينية لا بد لها من صدور الموجود بالعلم بها و
الكلام في ذلك الكلام في اصل الصور وان كان الثاني لزم ان يكون الوجب الوجود بالذات محلا لها وفي ملاها و
القول بكون الوجب الذات فاعلا لها لا محلا لها فكيف وغير متاثر منه قول بكون الجوهر كيفية الممكنات ولا انتقاض
ايضا فان علم واجب الوجود بجميع ذاته الصور لعلل كما له ذات فكرية تعالى الشيء في كثرة الصور فيه تصور وانكشاف
العلم المقدم في فيضان الصور المنكشفة لها لان لا يكون للذات علم هو حال فانه تميزه بين الذات والحق كشفه كما امر
انتهى كلامه اقول فيه نظر من وجوه الاول ان العلم الاجمالي غير الكشف لصدور الموجودات العينية عنه الاشتمال
يحصل عليه بالاشياء اي بحيث يجرد الاذات الاشياء العينية الموجودة والمعلوم به جماعة من غير التفاصيل وانه عدم
او لا من ان الشيخ اشار اليه في العلم الاجمالي الكلي لا الذي هو عين ذاته لكن الظاهر ان صدور الكثرة لا يتحقق بصدور الموجودات
الخارجية عنه تعالى حيث له الصور المفصلة الثانية انه متحقق ان علمه تعالى بكثرة الصور الذاتية تبعا عين ايجاده لها
بلا اختلاف وان العلم اذا كان بين الايجاد والعقل العلم عين العلم الاجمالي صدوره عن الفاعل بعلم وارادة فلا
علم سابق لتحقيق مقابلة قوله وهذا قول ان ابدع الاشياء لا لعلمها الثالث ان قوله هذه الصور اما جواهر

او اعراض او غير متحيز فان جوهرا جوهر ولكنها ليست جوهرا بل كما ليست جوهرا بل كما ليست جوهرا بل كما

وغيره وانه هي عينها في التحقيق فهذا نبهه على علم الله وبانه عالم بجميع ذاته وبان امام الشيخ بان ذاته الكلية
انما هي ذاته بان بحيث الانسان اولا في علمه بذاته وملكوته والا لانه علم بذاته والا لانه علم بما هو شيء بجزء ذاته وبالكيفية الصادرة
عنه وانه يعلم منه نوع علم المبدء الاعلى لبيان العقول مطلقا بل بالشيء هذه الحضورية اذ يتحقق به النفس غير فاعلة
عنه انه وادراكها لذاتها لا يزيد على ذاتها والا لم يشعر بذاتها بما اذ كل صورة زائدة عليها وان كانت
ذاتها لها فهي التي البتة الا انها وايضا لم يكن لادراكها لذاتها على الوجه الفرقي اذ كل صورة ذهنية وانه تحقيقه
بمجموع كلياته فهي لا تشبع لذاتها الكلية والطابقة لكثرة ثم ان ادراك النفس لذاتها وهو هي بعينها انما يكون
بنفس ذاته الا الشيء الا بصور زائدة [illegible] لان الصور المرتسمة فيها كلية فيلزم ان يكون النفس محركة
لبدن كلا ومستقلة لعقول كلية لتبيت لها ادراك بدنها الخاص وقواها الخاصة وهو ليس بمستقيم فانه مع ان
الا يدرك بدنه الخاص الجزئية وقواه الجزئية والنفس تستخدم المفكرة في تفصيل الصور الجزئية وترتيبها حتى يترتب
الشرطيات ويستنبط الشيء مع ان القوة الجزئية لكن للقوة الجزئية سبيل على مشاهدة ذاتها لو حضورها لنفسها
فان وجودها في ذاتها هو وجودها لها لا لنفسها كما مر بيانه كيف والوهم يكون نفس ويكون القوى الباطنة وان لم
يجد ذاتها في ذاتها فالمدرك لوهم الذي هو جزئي سائر القوى الجزئية سبيل على ادراك نفسها وادراك القوى الباطنة
فلك سائر المدارك الجزئية فالمدرك للقوى الخارجية والجزئيات المرئية فهذه الكليات المتجردة من الكليات
الجزئيات انما هي العقل الناطقة بنفس ملكات الامور لا الصور في ذلك لا عقولها وكثرتها وكونها من علم الامر
والخلق الثابتة وتسلطها على البدن وحواله فكونها موجودة حقيقية بالتجرد والتجرد والكمال لان اشد تجردا واقوى سلطنة
على البدن وقوة الكمال ان ادراكها الهي وحضور قواها عندها اشد وظهور الصور الادراكية لها اقوى ولو كشف ذات
سلطنة عن غيرها كما هو فانه لا ادركت الشيء بجزء الاخر اذ الاخر ثابتة الصورة مع دون حيث يتبع على تعقلها الصورة
وذلك الشيء والقدر لها عنها خاصة لتعقل جهة المنفعة والمضرة جهة الشرف وكمن انما يتحقق على الصورة في بعض الاشياء كما
والكواكب وغيرها لان ذواتها كانت غائبة عنا فكانت حاضرة بالصورة حتى لو كانت هي عرفة لنا كحضور الاشياء
لما يتحقق بالصورة فاذا تحقق وتبين ان النفس غير غائبة عن ذاتها ولا غائبا ولا الصور المتعلقة في قواها الجزئية فهذا

البلاغ لم ٩

٢ مع مباينة نفسه على لا يخالف الشيخ اصلا ٩

في علم الله فمنهم من نفاه وقال لا اثبات ومنهم جعله صور معقولة قائمة بذواتها ومنهم من قال بانكار الوجود المعقولات
والشيخ الرئيس لما كان العلم الغير منوط بالصورة العقلية مراده كان يثبت الشيء متجردا وذلك فتارة يقول ان صور
جميع الموجودات التي لها علم واجب الوجود بذاته لا يجوز ان يكون ذاته لما كثيرة هو ذاته الواحدة وتارة يجعلها في نفس
الموجودات ويقول بالكمون في مقطع من الربوبية والعلم وهذا المقطع الفرق صور جميع الموجودات بوحدة
يلزم هذه الصورة وذات الواحد الحق من غير لزوم تكثر لانه كثرة خارجة عن الذات لا حقة لا حقة ذاته في حقيقته
ولما تقطن بشرح كلمات الاشارات وهم العلامة الطوسي انه اثبات الصور في ذات الله قول فاسد وذهب
باطل هاول طريقا اخرى لتصحيح مستقلا العلم فقال ان العاقل كما لا يفتقر في ادراكه ذاته الى صورة غير ذاته التي هو لها هو كذلك
لا يفتقر في ادراكه لكل ما يصدر عن ذاته الى صورة غير صورة وذلك الصادر لانه هو هو غير متحقق الكنه فقل يستغني
بصورة متقررة او تستحضره في صورة ملكة لا بانفراد ملكة مطلقا بل بمشاركة ما غير فيه وهو وذلك فانه يتعقل
بذاته انه لا الصورة وانه لا يستغني على تعلق الصور الفوائد المتناهية فاذا الحال في الكل ما يصدر عنه بمشاركة غيره
هذا ان ثبت فكيف كما الى خارج ما يصدر عنه لذاته من غير مباينة جهة وليس من شرط كما يعقل ان يكون المدرك
محل الصورة المعقولة فانك تعقل وانك مع انك تعلم انك تعلم ليس من شرط حصول الملك التي بها
هو كذلك فكيف الا بانه ان حصلت هي ملك على الجهة وانه في موضوع الحلول لعقلها من غير حلول فكيف فانه الموالات لم تتبعه
عن قال ان حل لذاته حالة لا من غير ان يكون فيه فانه قال انا بانفسه بالحلول لها عنه واذا عرفت هذه علم ان الوجوب ان
لم تكن بين ذاته وبين ذاته مغايرة بل ان معقولية ذاته تعقل ذاته فكذلك لا مغايرة بين وجود العقل الاول وبين
تعقل الوجوب اذ معقولية ذاته عقلية لعقول الاول لان ذاته بعينه وذات الاول كذلك فكذلك بالتاء الجهتين
فالحكم بانكار الاول هو تعقل الوجوب لذاته ومن غير تشريف صورة كثرة في ذات الاول ثم من ذلك علوا
كبيرا وقد عرفت ان كل مجرد معقول ذاته وغيره من المجردات فانها جواهر العقلية لا يشك تعقلها بمسبب عقولها لها بحصول
صورها فيه ومن معقول الوجوب الوجود ايضا ولا سواها الا وهو منه الوجوب لا يشك صور جميع الموجودات الكلية والجزئية
على ما عليه الوجود حالة فيها والاول الوجوب يعقل ملك الجواهر من ملك الصور لا لصور غيرها على ما عليه ملك الجواهر الصور

العلمين فاذن وجود الحق ٩

مجردة فيها ولا جهة لها الجوهر مختلف عليها كلها لو انها لو ذاتها فلو وجود الجهة المتجردة الوجوهر اذ هو فيه على مرتبة المجردة
والتجرد والتقدس عن شوب ما بالقوة ولها ذاتها في عقلية التامة على كمالها والسلطنة العقلية والعقل الاعلى بالكمال
الارفع الاجرم يعلم ذاته ويعلم العقول والاجرام وما كلها وما يتمثل لها بمجرد الاضافة المبدئية والاطلاع الشهودية
فكان ان علمه بذاته لا يزيد على ذاته فلك علمه بالاشياء غير زائد على حضور ذواتها والعقول القدسية والذوات
الجزئية سواء في نسبة الحضور لديه والمثول بين يديه بذواتها وفيها انها حضور عقيلة لو زائد ايضا وكيف يتسبق ان كل ما هو
كمال ملتفت على وجود مرجح حيث هو موجود يجب له مثله واذا صح العلم الاشراقي الوجودي الا بصورة قائمة واثر مجرد
اضافة خاصة للنفس فقد وجب الوجود او لوازم فيدرك ذاته لا بامر زائد على ذاته ويعلم صدوره عنه بظهور ذواتها
وهو العلم الاشراقي الشهودي قال وما يدل على ان هذا العقد كاف في العلم ان الابصار انما هو بمجرد مضاقة
ظهور الشيء صحيح عدم الحجب فان مرجع يكون الرؤية معده بانطباع اشعة المقادير في الجلدية ولا كون الاشعاع
منها بل انه يتوقف ان الابصار مجرد مقابلة المستنيرة للعضو الباصر فيقع به اشراق حضوري للنفس الاخيرة فانه
اضافة بين كل شيء وادراك عقدة والاضافات لا يوجب تكثرا ذاته وكذا الجزئية لا يوجب تجزئة ذاته كما
مر فلا يوجب عند مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فهذه هي طريقة الشيخ الالهي في مسئلة العلم ولا كثرة على الاكثر
وانما فيه وعلم شرفها في اسلوب الباب حيث فرق وان الرجوع من ذات الى الامور المقررة بالحدس من الموجودات والرجوع
كما هو سلكه وعبدان وزن هذه المسئلة المهمة العظيمة بهذه الطريقة الطيبة التي قرة العين لكنها ادرك نفسه الشيء
وهو انا اذا اطلعنا اشياء ان لم يحصل ثمة اثر في لما فيه وكذلك العلم وبعده وهذه كذا ادركنا وان حصل فيه شيء
فلا بد من مطابقة لذلك المدرك فكيف تصوره ثم جاب عنه بان وكذلك انما يصح في العلم الالتزامي وما العلم
الحضوري الشهودي فاذا حصل فيه ملابد من حصول شيء للمدرك مما لم يكن حاصلا لانه هو الاضافة الاشراقية فقط
من غير افتقار على المطابقة لوجه حصولها لان العلوم الصورية يعتبر العلم فيها وان اهل المنطق على الصور انما هو في العلوم
التي هي غير علم المجردات بذواتها وغير العلم بالاشياء التي تكون في العلم بعد مجرد الاشراق الحضوري فانها ليست في المدركات
الصورية والعقد بقيه والمدون وغيرهم لم يعلم تمييز الشيخ الالهي ولم يلتفتوا بهذه القاعدة الخطيرة ترام صارو الحاصلين

قيل ذلك ٩

٢ بشاء ٩

والصور وبعده الطريق يعقل الوجود على ما هو عليه فاذن لا يجوز عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض من
غير لزوم شيء من الاثبات المذكورة قال اذ تحققت هذا الاصل والسلطنة ظهرت ذلك كمنفية بطلقة بجميع الاشياء بالجوهر
الحقيقية الجزئية وذلك مفضل الربوبية من ثبت وهذه الاوكرة هذا التجرد وذوقت اذا تأملت هذه الطريقة
ثبت فيه وجدانها قرية فهذا طريق الشيخ الالهي في تعقل الصعبة لكل من سلك سبيل الكشف بالانوار الالهية يكشف نفوذها
هذه الطريقة تجلي علوم الموجودات بالاشياء الصور الاشياء فيها ثم تجلي الصور المرتسمة في الجواهر العقلية مطابقة لعلم الله
بالاشياء على المادة وحوادث الكونية وهو غير جيد كما سبق وانت قد عرفت من طريقة الشيخ ان الجواهر العقلية يوصف كل
واحد منها ذاته بذاته ويدرك جميع الموجودات الباقية الزوال والاضافة الاشراقية من غير الاجتماع الا
يكون بمصورة هو اشراقا وترتبا ثم انك قد عرفت ان الوجوب لذاته كما يدرك المجردات العقلية بالاشراق
الحضوري يدرك الامور المادية بالاشراق الحضوري من غير ان يدركها بالصورة الحاصلة في المبادي العقلية عبارة
صور الموجودات الخيالية العقول الفعالة ردالنفوس العالية بطلانه وستعدلية حكمة الاشراق جاعلا ان منتهى
المجردات الصور ما كانت اما ان تحصل لها من كمنة فيلزم تعلق الالتفات فان من وجه غير اوما فوقها بان يكون
الصور المادية بعضها حالة عن صور عارضة في بعض اخر فيشتبه الى ان يكون الصور المتكثرة حالة في ذات الحق نعم بل
بل يكثر ذاته تعالى عن ذلك علوا كبيرا فان قلت فما لنظام الجبل الواقع في العالم المتقدم للعلم السابق كيف يصدر عنه
الكثرة وقد استشنع على ان يكون في مجرد الجهة والاتفاق اجاب بان وقوعها عنه بوجوه الترتيب
العلمي الانتقال الواقع بين المجردات العقلية وبين الكثرة عنها فان المعقول عند الشيخ الاشراقي كثرة وعزة
غير مصورة بل على وفق الكثرة الالهي الجسمية فان هذه الاجسام مع انه الانارة وسببها الجوهر عقلية ظلال الملك
الالهي الانوار الصورية وسببها الصورة عنده وبالجملة فمثال على الحكم صلح من يرد الكاف كيفية علم الوجوب الحق وبعد
طريقة طريقة العلامة الطوسي في الوثاقة لكن غيرها تتم وفي نظر الى فقد فان ملك على كل واحدة من غير ما تين
الطريقتين يلزم ان لا يكون علمه بالاشياء علما حقيقيا ولا يكون صور الاشياء عنه حاصلة وملك العلم الحق
عندهم صورة ان الاولى لا يكون الحكم بسبب للعلوم بالوجود وتعدد عليه تعقل ذاته كما اذا اردنا اثبات فتصور

٢ بشاء ٩

او لا صورة فقد حدث فيه او لا صورة وكذلك ليست في ذهنه ايضا وجوده مثلا في الخارج على وفق الصورة
الثانية ان يكون العالم بما هو عالم لكونه بذاته للمعلوم من حيث هو معلوم سواء كان امرا ذهنيا او عينيا فكما ان
العالمية بالصورة الاولى يعلم الصورة الذهنية بنفس اثرها وهو وتربت معلومة بصورة اخرى على نفس حصولها عنه
وذهنه نفس معلوميتها له كذلك العالمية بالصورة الثانية يعلم العين الخارجي بايجاده وعلمه بالصورة الذهنية نفس ايجاده
لها فالعلم بالصورة هناك حصولها والعين بنفس حضور الملا بعلم نفس والمعلوم معلوم بالذات والعلم بالعين بالصورة
الاولى نفس العين وكذلك المعلوم معلوم بالعرض فالشق الاول الصدور الفاعل عنه فيخلق ذاته مع علم مكتسب زائد عليه
وانه ونه هذا الشق الصدور عنه فعله في نفس ذاته العالمة بما هو ذات عالمة فالمبدأ الاعلى اوجد العقول الاول
وخلق الكل وجوده علمه لانه تعالى علمه فاوجده حتى يلزم تكرر التعقلات الموجب للتغير الارادات بل اوجد الوجود
ولانه تعالى اوجده فعله لزم ان يكون علمه الفعلي استفاد من المعلوم بما اوجده على قاعدة ان نفس وجوده نفس معقوليته
فالكل والمبدأ الاعلى لذاته العلم بوجوده حكم التوالي من الكمالات فعلمه تعالى بالاشياء حضور نفس ولا يلزم ان
يكون علما موجبا بان يقتضي الشيء ان كان مع شعور بالشيء المقتضي فهو ارادة وان كان بلا شعور فهو تسخير
ولا فرق بين الطبيعي والارادة الا ان الاول لا يقارن الشعور بخلاف الثاني وان حصل معه مقارنة الشعور
والعلم للفعل الناشي عن نفس ذات العالم لكونه ارادة موجودة تحقق الاختيار ولا يلزم السبق الزماني كما
لا يلزم السبق الزماني على ما يدعيه المتكلمون فان وقت ليس مدار المعقولية والعالمية عندهم على الجزئية المادية
فكيف يصير الاشخاص معقولة بنفسها لا بصورها المرتسمة في مواد وقت وكذلك انما يكون في الاشياء التي
لم تتحقق الا قائلا يحتاج اليها علاقة وجودية ولسنا على قدرتها وعدم احتياجها فاذا تحقق ما ذكر يتحقق للعالمية
مجردا الاضافة الاشراقية الاثرية كما سبق وهذا اشير ما يوجد في كلام فيلسوفهم ان الشيء الاولي والزماني بالنسبة
الى الله ولا غير مادي ولا زماني يضيء به اشراقا الاشراقية وامثال ارسطو عنه وهذا الاشراق والفيض تقدم على تمام
ما ذكرنا في طريقة الاشراق انما يسلم الاقوال المذكورة في كيفية علم الاول تعالى وان الصور مرجحة ان ذاته علم الاول انه
بالاشياء لكان وجوبها والظهور انه لا يكون علم كما لا يثبت له تعالى في حد ذاته بل يكون ذوات المعقولات صورا
نفس

الحقائق الخارجية بالحقيقة وجوده مباينة لجميعها وان قرضنا انه لم تميز بعضها عن بعض ونظر العلم ذي تميز من حيث
هذا الغرض وتوكيد تعقل الاشياء بما ذكرنا من الخطوات العلم لكن علمه بذاته لا نظر واحد العلم بالمراتب الثانية
في العلم الاثباتية وهذا اورد وهنا لا تعصيب وحسنوا احد الاثنين على ثلثة ثم احدها ان يكون علمه تفصيليا زمانيا
على سبيل الانتقال من معقول الى معقول على التدريج والاخرى فرض تركه الانتقال يكون تعقله مع حكمه غايته يثبت
عند الادراك الكل من غير الاكتساب كما اذا ابصر شيئا وحصل ايضا مرة في الحس المشترك صورة اكتدا الادراك والتميز
لما يحصل في آلة البصر ويحصل في الحس المشترك الا بوسط وثانيها ان يكون له ملكة تحصل من كثرة العلوم والاستحضار
يتدرب حصول ملكة الملكة على استحضار الصور العقلية متى شاء بلا تجشم كسب جديد وان لم يكن علوما وادراكا
في حضرة عنده بان يكون تعقله ان حصل له تصور الاشياء موجودة عنده اذا ليس في ذهنه ما دمنا في ادراك يستلزم تعقل
الاشياء معا دفعة واحدة لما ذكرنا بل قد فرض تركه انتقال وانتقال له لا يتجشم الاشياء وهو بهذه كالمحيط بها دفعة لانه
واحدة بالفعل وكل صورة ملكة حضورية لصاحب هذه الملكة ولا شك ان الانتقال هذا ليس على بالفعل فلا يكون الصور حاضرة
له بالفعل وكذلك حضرة الاستحضار يكون عالما بالقوة وغافلا كونه بحيث يورد عليه ما لا كثرة وفقه فيحصل له علم
اجمالي بجواب الكل غاية بعده في التحصيل بشيء فيشيء ثم تمامه الاجماع والاوراق فهو في هذه الاذهان يعلم
نفس يقينه انه يحيط بالجواب جملة ولم يتفصل بعد في ذهنه ترتيب الجواب ثم يكون في الجواب مستعدا من الاحاطة البسيط
الفوق كان يدركه من غير تعب ومنه العلم الوجودي البسيط خلاق لكل الخلق صدر وهو اشرف منها فقالوا فيقاس
علم الواجب الوجود بالاشياء والظهور الكل في علمه هذا الطريق واجب المزيل صدورا بينوا الوجوه انه
وكذلك اي العلم بالشيء على الوجه الثالث ايضا بالقوة الانية قوة قريبة من الفعل بان له حد يقتضي الفعل بان هذا
حاصل لعقل عنده اذا شاء علمه فهذه اشارة بالشيء معلوم ومن الحق يتعقل الشيء الا وهو مرجحة ما يتعقله معلوم
واذا كانت الاشارة تنقول المعلوم من المتيقن الغائب المخزون عنده فهو بجملة النوع البسيط معلوم لوقوعه يوم يكون معلوما
بنوع مخزون وهذا العلم البسيط بنية تحصل النفس لانه ان من شرع يحصل من القوة الى الفعل الجبلية يلزم انتقل تصور النفس
والعلم الفكري فالاول للقوة العقلية في النفس التي كلها للمعقول العقلي وما المتيقن فهو النفس وحيث ان نفس هذا العالم

عليه لشيئين متباينين غاية التباين من حيث كون ذاته تعالى مقتضيا بذاته لهذه وبذاته العلم الاول وامثاله بورود
مفاسد القول بان علمه بالوجه الشامل لكل شيء فيقتضي تجويز مزاحمة الاحوال المحتملة في كيفية علمه تعالى بالكليات وغيره من كل واحد
منها مع ما فيه من المحذور المحيص عنه والاطلاع له والتصحيح اياه والمزيد عليه ما ذكره فيه فقد كان حين ان نوبتي ما هو موقع
والصواب عند اهل التحقيق من ذوي الالباب وبيانه ان كثيرا ما ذهب اليه الباحثون في العلم الكلي والطبيعي من مرتبة
الكلية من العقول ودونه فقد اشتهر عن غيرها الاولياء في قول روح القدس نفث في روعي ان الوجود يتبع الماهية في الوجود عن المادة
والصفة والاستعداد وغاية الوجود وكمالها من عقل ما عقلا ومعقولا بالوجه الذي من مرتبته وما كانت الحركات بمراسمه اليه
على الترتيب الذي منه والصعود اليه من العقول والنفوس والاجرام الكلية والجزئية البسيطة منها والمركبة من عرضه
الارتقاء والعارض تقريب شيء لا يقطع صدور هذه الحركات في وحدة الصدور والجهة الصدور لكل شيء في الوجود
في سلسلة الحاجة من تقرر ذاته وذاته علة ذاته ولعلها وسببه على جميعه سواء كانت متضايفات او مادية لنسبة بالماهية
علية وليست منه جهة الحاجة والعلل من ان كل شيء من الحوادث الزمانية بالنسبة لا ذاته تعالى من ورود صفته من قوة وجوبه
وجوبية وامكانه امكانية بالذات وبالتعيين لا ذاته وبالجملة فهو علة وقوة وتوسيطه الاكثر في شرح الرابط بالعقوبة
وكذا العلة بشيء من الامور الحكمية او توقع ليس ظاهرا لان الاسباب وهي الحكمة من تقل اليه وهو موقوف الحكمة بسببه التي ترتيب
وجهه وفي كلامهم متشابهات على هذا المعنى وتقريبات به لا نظول الكلام بذكره واذا قلت ان الوجوب يتبع ذاته
بذاته وذوات المجعولات الحقيقية بذواتها عامر وذكره وان صفته الوجوبية على الاشياء من صفاته الوجودية المشهورية
كالعقيدة في ذوات الاشراقات فاعلم ان كان ذاته كالذات بالاشياء هو كونه من غاية الوجود وفرط التصدق على كونه تفيض منه
عنه جميع الموجودات والجزئيات الاتي بها اليه او فاضة له ان هذا الفعل النسبي ان من مرتبة من قوة عن مرتبة وجهه وجوده
وعلوه عن الغاية فاذا فاضة والاكاهم عشق ذاته المقدسة وغنى غاية عن كونه فكان كذا له على الرسم نفس حضور ذوات
الاشياء او حضور ذاته تعالى بكمال كيف لو لم يكن ذاته الغيبية او صورة العلمية في مرتبة ذاته تعالى لكن له في مرتبة من قوة غنوة
كالهم عنه في الواقع لم كونه فاذا كان كل من مرتبة ذاته وجهه له في مرتبة من قوة غنوة عن كونه تفيض منه
تعالى الغير كذلك علوا كبيرا لعلى كونه في الغاية الكلية بحيث لا غاية له يستتبع الكثرة في ذاته بذاته من ذاته كثرة ذوات

وذوات الاشياء بذواتها عاد ذاته بذاته تعالى المعلولة من حيث انه معلولة معقولا يتبعها في ذوات بالذات
او بالاستبعاد وانما المفاوت بالفظ وبحسب يقع التقدم والتقديم في التعبير لا في المعبر عنه فاذا كان موقوفة
ذاته مبدا المعقولية بسبب الاشياء وانكشف ذاته لديه كان حدوثه مبدا الوجود من مرتبة ذاته تستتبع لديه على الترتيب
الجبلي المتجبس وكان مرتبتها الوجود الصدور هو بعينه مرتبتها العقل المشهود لكان ذاته تعالى كجميع الموجودات
ذوات ذاته او لبان لسير على بالموجودات الحقيقية في الصدور على عقله في الاذهان فان علومية بالصور كمعلومية
بالوضع بالعشق وعلومية بالمعلوم بسبب علومية ذاته بذاته هو بعينه الوجود في عقل تحت الانكشاف والظهور لديه وصدوره
على وصف المثول بين يديه يكون معلومية بالذات كما قرره ولا شك ان علمه بالشيء الذي بالذات او لبان لسير على بالكل
الشيء ما يعلمه به وكذلك الشيء الوضع فقد على بالكل كثرة متعلقة بعد الذات والكل بكثرة كيف لا يوجد ذاته بذاته بعلم
جميع الموجودات بالايجاد فتلك جميع الاشياء هذا غاية تيسير لغاية المطلب لحب النظر العبث والسلوك الكبرى
وحق الوصول على هذا المطلب الشريف الى الحق على سلوك طريقة الابرار من اصحاب الارتقاء الى ملكوت رب الارباب
لتخلص النفس من غشاوة الجسد وظلمة الهيولى الموجبة للعلوم وطلوع الشمس في انوار علوم الملكة والاشياء واذا
الحقق الامر على ما ذكرنا فلا بأس ان يعرف ذاته تعالى جميع الموجودات على ما يوجد في كلامه فيرانه يعلم الاشياء بعلم الاشياء
اجمالا بعلم الاجمال والاجمال والتفصيل البسيط الكثرة في كتب النفس ان الذي كان مبدا المعقولات التي المفضلة الكثرة بعد
محافظة ذاته تعالى من مرتبة القوة ومراعاة الوفق بينها من وجوه تعقل القدرة الظاهر عن اعتبار كمال العقل البسيط والعلم
الاجمالي مبدا المعقولات الكثيرة التفصيلية مع عدم كثرة ذاته بها لكون علمه تعالى الذي هو عين ذاته ملاحظا لتفصيل
الحقائق التفصيلية مع عدم كثرة ذاته بها الا ان العقل البسيط الذي عندنا موجود عقولنا وذهاننا نفس وجهه ومعقولا بنا
المفصلة بعدة ذاته ذاته وارادة علينا ليست لبشر بعدية على الحق بل ذهاننا كثرة مرتبة ذاته المجتمعة ومرتبة المعقولات البسيط
بنا ليس ذاته من صورة لهذه التفاصيل والتفصيل بذاته بخلاف ذهاننا فهذه الطريقة حصول المعقولات عنده على وجه
بسيط متقدم على مرتبة الكثرة والكثرة وكيفية الاشتقاق هذا قول الكل لولان للاوليات وجهة الاذهان لا ذاته
مثال مجردة في المادة الحاصلة لشيء لا نور الوجود الكثيرة الاولى محمولة ذاته فان قلت على ما ذكرت بعض يلزم كثرة في مرتبة

كما ذاته فرد ليس وقوده

ذاته بذواته عالم بنفي من المعلومات الذي ذاته قلت ان اردت بقولك انه غير عالم بمرتبة ذاته ليس بكشف الصورة
عنه فهو صحيح ولا هو صحيح في نفسه فان كونه عاقلا للاشياء بعين ذاته وان كان كونه للاشياء معقولا له بعين ذاته وان اردت
ان الحكم بالعلم في ليس فيه انه الغيبية وصورة العلمية في مرتبة وجهه واخذ في قوام ذاته تعالى وعلوه فهو ذلك
فان كلامه هو معقول له فهو صحيح لو سلم نفس ذاته المقدسة والعلم كيف يسوق العقد في ذاته الوجود او تقدم عليها وكما انه لا يلزم
من كيفية عقله للاشياء كونه وجهه في مرتبة ذاته من كيف يتبع وجوده وكيفية وجود الاشياء وصدورها منه فكذلك لا يلزم
من عاقليته له كونه صورة العقلية في مرتبة ذاته بكونه يتبع يلزم صافية العلمية لا فرق اصلا لعلم بحقيقة الامر

فصل في مرتبة علمه بالاشياء اي الغاية بالعقل والعقد والعلم وتحيل الوجود فالعلية في ايراد الاشياء وتحريكه
لها العلم الثاني في الشيخ الرئيس وتحقيقه الهيئة نفس زائد على ذاته الى الحق هو ذاته وهي عبارة عن علمه بالعلية الوجود فالاشياء
الكلية والجزئية او تقدم العلم الكلي المقتضي للخير والكمال على ما صار من الوجود لوجود النظام على ما تقدم في الاشياء ام
تاوية فيرتب بها عنده تعالى وعلى ما رأى من الاشياء علوا في ذاته تعالى زيادة عليه كما لو اقتضى وصحيح لم يسبق الشيء الاهي
في كمال الاشراق بكونه ذاته تعالى بالاشياء تفيض منه صور الاشياء معقولة في مرتبة عنده فهو سبب لديه فليس لها على الوجود الوسط
قائم بذاته تعالى مقدس عن شائبة كثرة وتفصيل وسط لجميع الموجودات مطابق للعلوم التفصيلية في وجوده وهو ذوات الاشياء الصادرة
عنه تعالى بطلب بعدها وسلسلة عن موجودات تفصيلية على انه عنه لا الا انه فيه المقتضا عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات بالمباع
البارئ اياها في العلم الحق على الوجه الكلي بالزمان والعلم والتقدير عبارة عن ثبوت صور جميع الموجودات في العلم النفس
على الوجه الجزئي مطابقا لما هو واقع في رتبة الشخصية مستندة الى اسبابها وعللها وهيئتها الارتقاء لا وتعالى انه المعيشة
وبشهادة الغاية الاولى الالهية شمول العقل والقدر والعدم لما في الاربع الا ان الغاية لا كل انه عما هو التحقيق
وكل من العقل والقدر والعدم وكلا ما العلم والتوهم وبيان ذلك ان غاية البارئ تعالى من مقتضى اول الاشتقاق جوهرا
قدسيا بين العلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم والملك المقرب والكرسي الاشرف كما ورد في الاحاديث النبوية وتعلقت
بالكل الالهية وتوسط جواهر الكرسية وجرم الكاموية مع نفوسها وفي جرمانية مع قواها الطبيعية على ما اشرنا اليه في الكتب
الحكمية وتمييز هذا الكتاب ايضا وتلك العقول المتشبهة الخواص قاهرة موثرة بما فيها من النفوس والاجرام بتاثيراتها تفاعلا

فقد هي تتبعها التي هي تاثيرها طلق لقاهر مرتبة واثر من تاثير قدرته وجلالا كما ان نور تتبعها التي لا تاثير بها وذلك
لمنة من الهيات وجهه جماله بهذا الاعتبار التي الملائكة المقربين وعالمها عالم القدرة كما لا تفيض منها صور الاشياء
وحقائقها بما هي في سبحانه ملك تفيض منها صفة وكما لا انها الذي تعالى انه تعالى بحر نفسه انها بهذا الاعتبار
او بمنها رانها تحريكا على كما لا انها والتوجه اليها عند فقد انها وحفظه عند حصولها وما الكثرة التي على الجبروت
وهي صورة صفة جبارية لهم ومعلوم ان صور جميع اوجده الله من ابتداء العالم الى اخره فاصلة تعينات وجه البسيط
مقدس عن كثرة تفصيلية هي صورة الحقيقة الالهي فيه عالم الجبروت وما هي من ام الكتاب بهذا الاعتبار كما قال الله
وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وبالعلم باعتبار ما صفة الصور من النفوس الكلية العقلية قال الله تعالى اقرأ وربك الاكرم
الذي علم بالقلم وكل ما يفيض عنها من العلوم والحقائق تفيض من ذلك العالم وما كتب الجواهر التي فرائض
علوم وصح تجنبه كما قال وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم الا هو متعالية في تعلق
الزمان مقدر من التقوة التقضاء في العقد الكلي كان العالم الوقت الجزئية بالعلم على القضاء في عالم النفس الكلية
ولي عقلنا له اذ كل عالم الجزئي العالم الجزئي مكتوب مثبت في النفوس الكلية فانها عالمة بلوازم كما انها كل من في
موضوع كتاب شيخ العلم فالمراد النقوش جسمية كما ارسمت من عالم العقل في عالم النفوس الكلية تصور علوم منتظمة
عقلية وسببا بالوجه الكلي كما تنتقش الصور من مرتبة العقل وكذلك وهو عالم النفوس الكلية الذي هو علة العالم الكلي عند الصفة
وعلى الصدر ولو لم القضاء تنتقش منه النفوس المنطبعة الكلية نقوش جزئية متشخصة بالجزئيات متعلقة
للاوقات واوضاع معينة من الوقت الذي هو الوقت الجزئي كما في قوله وما ننزله الا بقدر معلوم وهذا العالم هو عالم
الزمان الكلي وعالم المثال وهي لوح القدر لها ان وكل العالم هو عالم النفوس الناطقة الكلية فهو لوح مقتضى وكل منها تخاطب
صورة الوجه الكلي كتاب بين يدي عالم الشيخ ولا حجة ولا خلت الارض لا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين الا الى الاول
الصحيح لوح المحفوظ هو ام الكتاب والقدر لم يكن الصور الا بنات عالم الكل بعد الجزئيات وعيت وعندهم الكتاب
وحضور تلك الصور الجزئية المتجددة بوقتها المعين هي من الصور الوجود عند كتاب وقته كما قال
وما ننزله الا بقدر معلوم وهذا العالم لوح القدر وعالم الملكوت العالي ان لبنة المستخرجة امره المدبرة لامور

العالم

والوجه

على الوجه الكلي

السماوية

العالم بعداد المواد وتهيئة الاسباب ثم ان وجود تلك الصور الجزئية في مواد الجزئية انما هي مرتب عليه من كلمات
الله التي لا تنفد ولا تبيد مع اعراضه الازلية والمفارقة التي هي نزولات الاعراضية والبقائية و
المادة الكلية المشتملة عليها هي وفرة الوجود الجسم المسجور المملوء بالصور كالشجرة الصحيفة القرآنية بقوله تعالى
قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا فهذه العوالم
كلها وفرتها كلها كتاب الله ودفاتره مبينة لا حاطة بها الكلمات الالهية التامات ضالم العقول المفارقة والنفوس
الكلية كلها كتابات الله التي وفرتها للعقل الاول ام الكتاب لا حاطتها بالاشياء اجمالا والنفس الكلية الكتابة
الكتاب المبين المطبوعة فيها تفصيلا والنفس المنطبعة في الجسم الكلي كتاب المحو والاثبات وقد اوضحنا الكلام ان
الانواع الى الاشخاص كتاب جامع لهذه الكتب الكونية لانه نسخة العالم الكبير كما قال العالم الرباني السبحاني الحكيم الموسوي والنجم
عليه السلام وانك لتلقى القرآن وانك لتعلم ما هو مسطور في الكتاب المبين الذي باحرف نظام المضمر
وفرغ انك يوم صغير وحيث انطوى العالم الاكبر فرجعت عقد كتاب بسيرة الكتاب وخرجت نفوس الناطقة
كتاب الجمع المحفوظ وخرجت روح النفس الناطقة الى فوق كتاب المحو والاثبات وفي الصحف الكبرى المرفوعة
المطهرة التي لا يمسها الا المطهرون من المجرد المطلق ومادة كتب ابو الاشياء اصول الكتب
الالهية وامام فوجه كتابة الوجود في القبض والنفس والقوى الروحانية والجسمانية وغيرها لا انه ما يتعلق فيها احكام
الموجودات اما كلها الجبرية او الكلية مجملا او مفصلا واما ذلك انتقاش احكام عينية **تنبيه** اذ يقتضي كون
عالما جاهلا ولا يجتمع صلاة بالاجمال الاجمالي بالاقامة يوجب العلم التام بالمعلوم وتقريبه ان العلم لقد
اذا لم يكن نفس زائدا على ذات العالم كيف يتعلق وانما الحق عليه ان يكون العلم اللازم منه بالمعلوم العينية بالنفس وجود ولكن
المعلوم لا نفس زائدا عليه فاذا كان كل صورة موجودة في الخارج كوادث عقلية او عادية مرتبة مستندة اجمالا
مبالاسباب يجب ان يكون وجوده الاخر بعينه موجود على البدل بل كونه بعلم الحادث الاشياء الزمانية والحوادث
الدورية لينتهي الى البارئ المقدس عن الزمان والمكان مستوية الاقدام في الحصول لديه والخلو بين يديه لم يتصور
في حقه المعنى الذي هو الاستقبال لانه انما تتصف بها الحركات والمتغيرات كان العلو والسفل والخارج مهانات تتصف

ومن نهاية

متصف بها الاجسام والمكانيات يجب ان يكون لجميع الموجودات بالنسبة اليه بعينه حرفة وحضور وفي زمان
ولا يكون اذ الزمان والمكان بالقياس اليه الا لان والنقطة وحضور وثبات الهوية الانية الازلية والمكان
الممدودة للاكثرة والهيئات والمواد المشتملة على كلمات الله مطوية فيه فنظر مشهود والى خانة تقليس نظر اليه على الولاء
لكثرة كثرة منه حين يجب عنه العقوم الى نظره اليه او يفقده ثم فرعنه بل كل بنسبة صاحبة الاشراقية الجمعية بجميع الحروف
والكلمات الغيبية بتبدد وحدة غير فانية كلمة القرآن المجيد وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين هو دفتر الوجود **تنبيه وتمثيل** اذا كان الفهم فرقم الهو ولوحه الفقه من فرقم
الانواع ولوحه الفرق اي الاشخاص جماد تبان من الاشياء بهذين كان ذات الهية وصفة لا يشبهان ذات
الانس وصفاته وان صدق عليها مفهوم الكلية الجزئية الموجودة في كثرتيه وكونه من قصب او صدية مطلق مفهوم الموجودية
الجزئية المعتبرة كثيرة كونه من خشب او قرطاس بل مجرد كونه منقوشا فيه سواء كان النقش بحروف او منقولا في اقلام الاشياء
ملك الهي فتبين والوجود المحفوظ ملك نفس في وجود والكتابة بصورة الحقائق وانه من مادة الانسان لم يرث علة تامة للانتقاش
لتفهيم انما تتحقق ويعلم فرق الشاة الانسية وتنقطع الاوصية التي هي كتابة الهية الحقيقية الاولى الاول ان
من الوجود صدور ما منه ودوره من كما غير خشبه ما عطاء هي سنة ودنا اربع مرتب كلوبها اولا ثم عقيبه الذي
هو عين غيره في غاية الاتحاد الذاتي مرتبة شعور بها ثم نزل الى غير قلبه اي مرتبة كونه نفس منه آخر قصد بها الكفر وحظ
بالبار الكلية في هذه المرتبة يحصل الى الصورة الكلية بجزئيات الكلية عند الملك الاول الجزئية المنتشرة بعزم
الفصل والتمييز عن هذه المرتبة من الانواع بالعلة الاصل تقلبه وتنقلا من علوم الى علوم كما هو شان العلم النفس الاولى
توجه ارتفاع الفعل الصوري في ارتفاع الحس ثم تنزل على الفرق جنة المتشخصة جزئية وهو موطن الصورة الجزئية صورة
الحس الحصول بالفعل وما لكن الجزئيات واي فرق ميقف عند القصد الابهام المنتهى ثم يحرك الاعضاء عند
ارادة الوجود عطية وفي الخارج تلك الصور متفرقة في العالم في الصور والاعراض خلا دول بمنابة القضاء وهي بمنابة
القوم الثانية بمنابة اللوح المحفوظ والثالثة بمنابة الصورة الحسية والرابعة بمنابة الصور الخارجية في المواد المتجددة ولا يشك
ان النزول الاول لا يكون الا ارادة كلية والنزول الثاني ارادة جزئية تتضمن الارادة الاولى الكلية فيتبعه بعد ملا منها او منها فيه

٢ بلا غاية وقصد على الزمان مع كثرة والمكان مع نفي كان والنقطة

الفرق مطلقا

رأى فرقة يستلزم غرضا وهيأ الاعلى الاول الفعل محركة الاعضاء والجوارح والطرف الفعل وحركة الاعضاء بتبرز الحركة الاسماء
وسطا الى العقل الانساني في الوضع كسلطان الروح الكلي في العرش وطمنوحيته الحقيقي الذي هو النفس الناطقة في القلب بتصور
ما فوق الانسان كان العرش منه بتبرز الوضع منه الى كل شيء محيط **فصل** فصدرته ثم القدرة صفة توترة وتحقق العلم
والارادة فيه الوجوب حيث لا تأثير القدرة ان توقف تأثير القدرة عليه ولا يمس بوجود مرجح على وارادته التي توقف
اذ هما مرجح الوجود في لما علمت غير مدية صفة وعينية موجودة وفي الضد يوثر الكمال وفي الارادة كالطبع مع
بسيط الجزئية والكرب اجماعية وهي عينية الكيفيات التقنية وصفة الفصل ومركوزة على شيء وصنده وتعلقها الطرفين
على السوية ملكة مختلفة منه اذ سبوق الخالق الاجسام بارادة وارادة عليه من خارج الكل تصديق تبرت الجارحة او ما في
حكمه من الطرف لتقيد الكل الشوق والاجماع المسلم الارادة والكراهة وان حيث يكون لمن عزم وركب على الخير وتحيا
وشوق وارادة وشيئة ومركوز تكون بالقوة لا بالفعل فالقدرة مميتها بعينها القوة وذا الوجوب هي الفعل فقط
اذ لا جهة هكذا تبهك حيث قدرة مندرجة تحت هذه المقولات هي كون ذاته ثم ذاته تصدر عنها الموجودات
لا على عريضة الجزئية اذ ليست الا الكثرة من حيث انها صادرة عنه على كان علمه بهذا الاعتبار قدرة واذا نسب التي
من حيث ان علم الحاصل في صدوره كان علمه بهذا الاعتبار ارادة والفاعل اذا تعلق فعله بشيئه كان قادرا من غير
ان يجتمع شيء اخر فيه الغرض او اختلاف دواعي وتقاوت ارادات الاسنوح حالات غير ذلك مما للسبق كما يجب
الكتاب الجمهوري على ذلك من حركة منطقية ان القدرة لا تكون الا بالشيء ان يفعل وان لا يفعل وما يتعلق ذاته فعلا
يسميه الجمهور ارادة الحق لما الشيء الذي يفعل واما ان كان فعله صدوره غير بشيئه فليس له قدرة بهذا المعنى وان كان
يفعل بارادة الا ان ارادته لا تتغير اختلاف او يستدعي مزية استحالة ذاته فهو يفعل بقدرة والتجزئة السنية لا دخل له في
القدرة فالقادر من الشيء فعل وان لم يشأ لم يفعل كذا وذات وفعل ذاته او لم يشأ افعل بعينه الا والشرطية غير متعلقة
الصفة الصحيحة لصرف كل من طرفيها بالقوة يصح ان يكون احد طرفيها او كلاهما كما يجب عند المعنى غير صالح اختلاف بين
الكلام والكلامين بل يصح اختلاف بين الطرفين هو كنفس متقدم الشرطية الاولى وانفعال من زيادة انيا ومقدم الشرطية
الاولى فيجوز وقع عن عدم الوضع استعداد ليس كذلك وهذا الاختلاف الاتلاف في شيء من مفهوم القدرة ومن

كظهور النفس الكلية فلك الشمس هو مرتبة العلم بمنزلة العلب الصنوبري

٢ في نهاية

الفعل

الفعل ممكن

٢ تبهك بهي حيثية جميع الصفات الكمالية كان حيثية الفاعلية والانفعالية

٢ للفعول

الفعول

الاطلاق

ومن شرط في المنتسبين على الكثرة القدرة مطلقة بصحة الفعل والترك بالنظر الى ذات الفاعل فقد حظ من جهتين
الاول لا يلزم ان يكون الفعل بالطبع اذ الكثير مقتضى ذاته بل كان من شرط مفترق من طبيعة فعلا الاختيار الصحة
الفعل كثيرة بالنظر الى ذاته من حيث هي هي فعل الامر الجواز عند تحقق ذلك الشرط فيه واذا زيد عليه كونه التأثير
والايجاد بالشعور والارادة فقد استغنى عن كثير الصحة والامكان والنفاذ ان كان المراد بصدور من الفاعل
ودرجة صدوره عن غاب وفي الامكان الذاتي للمفعول لزم ان يكون كل معلول مقدورا لانه كل معلول ممكن مقدور
لان كل معلول ممكن الوجود لا يمكن الا ممكن الذاتي ابدا وان كان المراد كونه الفاعلية والا فاعلية فهو الصحيح
اذ لكان الفاعل فيه الفاعلية فلا صدق التعريف على قدرة الباري عندهم اذ الوجوب الوجود الباري عندهم
وجب الوجود من جميع الجهات فلم يكن هذا التعريف تعبير المطلق القدرة الباري وما ذكره بعض العلماء من خارجي
ثم اختلاف بين فريقين وصدق الاخيرين على الباري فمن ايجاد العالم وعدمه ممكن بالنسبة الى الذات بوجوب اعتبار
الارادة وهو جميع اعتبار الارادة التي هي بين الذات ليس يستقيم لان حيثية ذات الباري هي بعينه حيثية علمه وقدرته
وارادته لا يختلف تلك كثيرة وانما الجزء ان حيثية الذات هي بعينه حيثية جميع صفات الاضافية لان الحيثية والرحمة
والرازقية والمطلقة الكرم وغيرها وكذا ما اعاده فصل اجمالا فزين في تصحيح التعريف الثاني على ذوق اهل الكلام
عدم المنافاة بين الكل عدم العلم ثم مشاع عدمه بالنظر الى شيئه هو صدور مشاع بالذات ولها الكل هو
فقد ممكن العدم على كيف لان عن فرض القدرة لصحة الصدور والا صدور ما رادبه هو صحة اقادر لما هو وصف
المقدور عليه كيف والامكان الذاتي لا يجعل ان يختار والالزم ان يكون كل فاعل وان كان بالطبع مختار اصحف
لان عدم كل ممكن فانه يمشي بالنظر على علة الموجبة انتفت لتعريف القدرة مطلقا على ما يوفق رأي المشقة فالمعين
يكون الباري تام القدرة وهذه عجز ولا القصور في ذاته ولا القصور وتوثر فيه المطلع من حيث كونه فعله المطلع هو كون الفاعل
بحيثية تتبع عليه بشيء والجزء ذلك الوجوب تام او كونه مقتضى الذي وموثر اعنه كما في غيره ولما تحقق ان يقوم الكل
انما يفعل الاشياء من غلو الذي هو عين ذاته فهو فاعل بالاختيار لا بالطبع تعالى كما يقول الفلاسفة المحدثون علوا كبيرا
قال الشيخ في الشفاء انه يعلم من ذاته كيفية كيفية ذلك الكل فيتبع صورة المعقولة صورة الموجودات على النظام المعقول لانه

لا انه بهذا اثبت الصفة للفيض والاشياء الصادرة عنه بكيفية تلزم الفيض الوجود وانه عنه وانه عنه فانه تام بان
هذه العلية تفيض عنهما الوجود على الترتيب الذي يقتضيه فيرد ونظائرها وان كان الاكتفاء بالاكتفاء فاستمع
تنبيه تفصيلي الفاعل على ستة اقسام الاول فاعل بالطبع وهو الذي يصدر عنه فعله بلا شعور منه وارادة ويكون فعله
على مقتضى طبيعته والثاني فاعل بالقسر وهو الذي يصدر عنه فعله بلا شعور منه وارادة ويكون فعله على مقتضى طبيعة
والثالث فاعل بالجبر وهو الذي يصدر عنه فعله بلا اختيار بعد ان يكون منه اختيار ادراك الفعل وعدمه وهذه
الاقسام الثلثة مشتركة في انها غير مختارة في فعلها والرابع فاعل بالقصد وهو الذي يصدر فعله الفعل مسبوقا بارادة
المتعلقة بعلمه المتعلق بذاته من غير ان كان الفعل ويكون بسبب علم وقدرة وقدرة مرادون انضمام العلم والصوارف
على فعله وتركه جهة واحدة والخامس فاعل بالعناية وهو الذي يتبع فعله علمه بصلاحه في نفسه لا لغرض ويكون علمه بوجه
الخير في الفعل لا في الصدور عنه فرغ فصد زايد على العلم والسادس فاعل بالرضا وهو الذي يكون علمه بذاته الذي هو عين
ذاته سبب لوجود الاشياء ونفس صدور الاشياء لا نفس وجودها عنه بلا اختلاف وانما قلنا عليه بالاشياء
هو عينها اضافة فان عليه على الاشياء بالاتفاق وهذه الثلثة الاخيرة مشتركة تحت قولنا فاعل بالاختيار مذهب جمع
من الطبيعيين والدهرية والمشاء ان الواجب فاعل بالطبع وظهور الكلام يدل على انه فاعل بالقصد والشيخ
الرئيس صرح بوجوه على ان فاعليته للاشياء انما هي بالعناية والتصور العلمي انما هو ذاته وكيف الاشياء
فاعل بالرضا الاخير واذا عرفت هذا فنقول الاشتراك بين الاصول الثلثة الواجب ثم لا يجوز
الاشتراك بالفاعلية بوجوه الثلثة الاول وان اشتراك في فاعلية فاعلا بالمعنى الرابع لاستلزام الكثرة في الواجب تعالى
لكن ذاته الاشياء صدورا عن فاعل بالعناية او الرضا وعلى التقديرين صدور فاعل بالاختيار لا بالايجاب لما مر من الاول
الى هو الاول منها فان الاول منه كما حققنا يعلم الاشياء بحقيقتها وجهة هو عين ذاته فيكون علمه بالاشياء الذي
هو عين ذاته مثالا لوجود الكثرة في علمه بالعناية فصل في ارادته تعالى الارادة فيتاثر في مثالا كذا قيل يعقب
وداع هو تصور الشيء الملايم تصورا علميا او ظنيا او تخيليا يوجب تحريك الاعضاء الالية لاجل الحصول الشيء وذلك الشيء وذلك
لبراءته في الكثرة والنقص وكونه تاما وفي الخامس يكون بين الاثنين وهو عين علمه الذي هو عين ذاته بمنافاة الخير فيه

في نفسه المقتضي لانه علم وانه الخير هو جعل الاشياء باجعل علم يكون مستتبعا بذاته اشتمال جميع ما يتبع شيئا
بالصدور عنه وكذلك الشر من جعل ارادته الصدور عنه كذلك الشر فالواجب تعالى مريد الاشياء لا لاجل غرض زائد انما هو حب ذوات
بل لاجل ان صدورها عنه خير ذاته تعالى فالغاية بهذا المعنى في الايجاد تعقل ذاته تعالى وكل ما كان غاية لشيء فهو اذا
يكون غاية معلولة لذلك الشيء ولو كانت الغاية الذاتية فيثبت عرفة بذاته وكانت مصدر الفعل فكانت مرجوة لكن الفعل
لذاته لا لاجل كونه صادرا عنه انه كانت فاعلة وغاية معا وبعد وكثيرة في كلامهم من ان الغاية لا يريد
ان غرض ولا يتعلق اليه فعله والا يلزم ان يكون مستكملا به لكن وجهه او الا من عرفه والعلة لا يتحقق بالمعلول
لانه بناء وكرته اذا اراد فيما الارادة والالتفات المتغيرين عن الحق بالمعنى الاول فغير هو انه يكون بالذات لا
بالعرض على ما حققه المحقق الطوسي وارادته لاجل كونه اثرا من اثار ذاته وتركه في مرتبة شيء من مرتبة ذاته لا يلزم ان يكون وجهه
لا يجد وغيرا بل يجب انما هي عليها وهو محبوب بالذات وهو الذي يتبع المغايرة الاخرى لكل كمال وجمال الشيء وفيض من جلاله وكماله
فلا يلزم من حبه وارادته لم يكن الا الايجاب المحبوب والرد بحقيقة نفس ذاته لا انه اذا حبيت انه فتحت
اثاره الى المحبوب كشف الحقيقة وكذلك الامر على ما قيل امر الدار وبه يسلم اقتدى الجدار ذو الجدار
وصاحب الدار يشفق قلبه وكثير حب من كان الدار قال الشيخ في تعليقاته ولو ان الشيخ عرف الكمال الذي
هو حقيقة وجب الوجود ثم كان يتخلل الامور لتبعه على هذا اختلت الامور على غاية النظام كما كان غرضه الحقيقة
وجب الوجود بذاته الذي هو الكمال فانه كان وجب الوجود بذاته هو الفاعل فهو الغاية الوجود الغرض الذي فيه
يظهر حقيقة فاعل لولا العاشق ما وجد سماء ولا ارض ولا كرة ولا كرة وما كان يلك ان تعتقد ان وجب الوجود
كما انه غاية لكل شيء المحبوب فهو غاية بمعنى ان يجمع الاشياء بطريقة لكمالاتها ومشتهيه بتبعه كيف ذلك الكمال
كيف بتصور حقيقة مهما تحقق وتوقف اليه ارادة بالحال طبيعية والحكماء الالهيون حكموا بان الشوق المعشوق
بحسب المرجحات على تفاوت بلطف لقم فلكان وجهة هو محبوبا لها وبتعيين شوقه لزم الحصول الجهة والبه
اشار في بعض الجهة في مرتبة الاسباب كجهة وقد صرح الشيخ الرئيس في مدة مما نصه من التعليقات بان الحق الاول
الاختيار للتصور عنه لا يكون الا لتحقيق كمال خير الزيغ وغيره وان كانت جهة من الزايغ اللازمة بالغاية

العقل

سلد ايضا

الاقتضاء او الاستلزام ويريدون بها الخير الاتم وهو المطلق عدم الاشتراك اعتقادات مبنيا حالة مبتنية
كيف لم تقصر وزرة ولا يرى ان على الفاعل والغاية يكون الشيء كونا متغايرين في الحقيقة عبر عنها لا يكون ذلك
فان الفاعل تقييد الوجود والغاية تابعة ولا جلة الوجود وان كان تعقل الفاعل او الغاية وكانت الغاية
ممتدة بذاته وكانت لصدور عنها امر كانت في علاقة غاية مقدرات الدار علة في علية من حيث انه يفيد
وجود الاشياء وعلة غاية من حيث ان اضافة وجود الاجل ما ينظم الخير عنها الخير او مبادي وذاته المعشوقة
فذاته فان قلت الغاية بحسب شيئية متقدمة في الفعل وكيف الوجود متاخرة يتبعه عليه قلنا ان الغاية
في علاقة وغاية لسير الاشياء يلزم ان يكون متقدما عليه وتقدما عنه فيكون شرو احد بهول الاوايل
واخر الاوايل فيرتقي فيه الغاية على الفعل وسر عنها عليه انما يكون اذا كانت من الامور الواقعة تحت الكلي واما
اذا كانت الغاية من الامور الكلية فلا نعم تسمى المحبة الكلية وبالمعنى والغاية الاولى الخير من صح وجود الهيئة
وجود اوفر اعم الثلثة بما عرفه وجود ان تعدت عليه محبة بذاته اكثر وفي كتاب الشفا واقول ان الواجب
اول الاوايل من جهة وجود ذاته وكونه علة فاعلية لم يجمع سواه وعلة غاية وغرضه لها هذا الاوفر من جهة كغاية
وفيه تقصده الاشياء وتشوق طبعي وارادة لانه الخير المطلق والمعشوق الحقيقي فيصح الاشياء الاول النفس
وانه بذاته ومصح الاسباب الثلثة صدور الاشياء عنه على وجه يريد فيما شوق يعتقد فيضا كالاتحاد الاولية والشوق
على التحصيل ليفيد عنها من الكمال الذات الثانوية التشبه بمبدأها بقدر الامكان ويستعمل الفوق بين الغاية الذاتية
والغاية الموضوعية فان قلت الكمال هذا المشتق الى العقل الاول اضافي له متعلقة بالوجود والغاية فقلت مشتقا
انما هو من العقل الغاية من نفس وذاته من حكم ارادة او لذة او اسم النفع على الخير او غيره كما يترتب على الاكتساب
من العقل الكثرة الى الغير بحسب قوته وقدرته كما وان من الكل فاعل الفعل فليس الغرض من خارج كونه ولا تقصد
صادق قابل بعلوله لان ما يكون لا لاجل تقصد يكون ذلك المقصد اصلي من تقصده بالضرورة على ان لا تقصد صادق
يفرض لان اقصد صلي لو جعل هو كل منه وهو قد كان قلت غرض الطبيب وتقصده ذاته صادق شفي قدرته
اياه حصول الصحة وقد استقد الصحة من تقصده اياه علت مفيد الصحة تبدا الصحة من الطبيب وتقصده وهو السبب الكمال

والاشكالات

تنبيه

كيف

على المراد وحين استعداد الله والمقصد مطلقا حاصل في المادة والمقصد الذاتي فيها فرق فرق من القصد والقصد كيف فلا
بالعوض لا بالذات فان قلت كثيرا ما يقع القصد لما هو جنس من الغاية والقصد ويكثر في كلامه على سبيل الغلط والخطأ
والجزاف فان قلت فان الكثير لا يجب عن الحكمة والقصد الى منافع يكثر فيحصل فيه الوجه على غاية من
الاتقان ورؤية من التدبير والاحكام ولا يمكن ان يكون الاثر الجيد الحاصل في العالم من كون الاشياء على ترتيب
عليها المصالح والحكم كما ظهر ذلك من غرائب الافاق والانفس ومنافعها التي يعجز عنها بشر وصنعها بشر فقد اشتملت على المحاسن
كوجود الذات للاحساس وتقدم الرفع الى التحتي وحط الكثير ونوعه للكثرة والحكمة للصورة والجسم للانسان في
العوام والانسان للمتقدم والرؤية للتفكر والنفس لمن في الدار حكيم ابدا على غير كيف من غير فرع حركات الافلاك
واوضاع عن طبيعة ومنافع الكواكب سيما الشمس والقمر مما لا يقدر على كنه الاستة والادراك ولا يسع بعضها الفهم
والاذن فان قلت الرؤية لا يمكن بغير علاقة ثانية ضارة في ذاته وللاجنة مصلحة بالنسبة في المصالح والمنافع التي تحول الاغلب
وهذا اكثر تغيرا مما ذكره كثير فانه تقدم ان الاجسام لا تحصل منها الاشياء الا على ما ينبغي وابتداء مقصد من المنافع
ملائمة ذاته مبلغ الجزئيات ومنشأ الكليات فيقصد عينه لكل تصدر عنه القصر بمقصودة حقه من غير الكمال والرتبة
والجاري سواء الى من حرر بالية كوجود الحق للانسان والنسبة للاثنين وغير ذلك من الجانب الشرعي والاشعار بالجاري وتقرير
الاقتضاء من الحقيقة من يقول عناية لكل غاية بعده سبيل الاثارة اليه هذا السبيل فيه انه لا يجوز ان
تقصد على فاعل معلولها ولا ان يكون على دوام الله الا لوعوض بالذات ولا ان يقصد معنا الا على الدوام وان كان
يعلم ويريد ويكاد ان الاجسام الطبيعية من الماء والنار تشمل القوة ويفعل ان فيها من الجزء والتخويف الاشتراك
والاضاءة فقط كالانه لا لا ينفع الخروج منها ويكفي عن فيها انتفاع كذلك مقصود ونقوش الافلاك تجري كذلك
ليس من نظام العالم الشيء من يرد الماء ولهم تشبيه بخروج الاقتضاء يكفي تحصيل منها على سبيل الترشيح نظام ما دونه كما
والارض يكفي الكرام نصيب فان هذا الحسب فتبين كل عال الجنسية على ما من غير ايجاب عدم القصد والانتفاعات
والاضافة على سبيل التفضيل ويعلم الشيء هذه الاوزاع من المصالح والمنافع غايات مرضية لا ذاتية ان الاربعة الغاية
ما تقتضي فاعلية بنفس وان كانت غايات طبيعية صادرة من المبادي بالذات لا بالعوض وجوده صادر الشيء وغيرها

وما البدن للنفس

والله المصالح

لا لبعض الاشياء

وغيره ان ارجعها ما ترتب على الفعل بالذات فان قلت هذه اللوازم الثانوية مع مزاحمة التي كونها مثل المبادي
على كمالها الاقصى يجب ان تكون مقصودة لكمال المبادي اما مقصودا بالذات او بالعرض مع ان المبادي بعضها طبائع
جسمية لا شعور لها وما يتوجه اليها علت نفس الشعور مطلقا من نظم الجسمية مما لا يقبل لذاته اليه ان الغاية
الفصل مع النظر جيدة فان المتبع لو لم تكن الغاية اما عبثا مقتضى ذاته لما فعلته بالذات واذا لم يكن لمقتضى ذاته وجود
الا عرضا على كون الثبوت اولا المستلزم لوجود من الشعور والنزع لم يكن على سبيل القصد والروية من الحق بعد كان تهوان
المجيد ونزع مرتبة الاسبيح بحيث ولكنه لا لتقصيره تسبيحهم فان علت قدرته تعدل من جهة احكام الفعل وانقاذه
على روية انفعال وقصده بحيث لا يكون اما على المبادي الذاتية على سبيل القصد والروية علت هذا بهذه الاسلام ضعيف
اما يحسن به على غاية الجمهور فيقترح فيها لهم على درك الغايات الحقيقية فان لكل فعل غاية وغرضه سواء الحاد مع
الروية والقصد لحصولها او لا يكون مع الروية لا يحل العقل فان الروية لا تحل العقل فان الاب لا يحصل الولد من بعض حركات الاب لا لاجل
لروية وقصده لحصول الولد وان اقترن مع روية وقصد ومعلومية هذا ان نفس الروية فعل ذو غاية ولا يكون
على روية اخرى وان جهة ملاحظات الحسنات تحصل منهم ظنا لهم بالروية كالكاتب الماهر لا يروي تركيب كل حرف
والعواد الماهر لا يتفكر في كل فقرة بل اذا رأى الكاتب تركيبه حرف او العواد فقرة تغلط وتقيد فلا يحصل غايات
بالقصد والروية وحرب عن هذا المقام الزائق بالقصد وسرعة اليد على حكم المقصود بالحكمة والروية فان
قلت قد صرحوا بان الغاية قد تكون في نفس الفاعل كالنفع والغلبة وقد يكون في القابل كصورة الكرسي في الخشب وقد يكون
في شيء ثالث خارج عن الفاعل والقابل فقد علم من تقسيمهم هذا ان الغاية لا يجب ان تكون حاصلة في ما دون الفاعل
فقد تكلم الكلام فان الغاية الذاتية التي تجعل الفاعل فاعلا وهي بالحقيقة هي مشتقة في نفس الفاعل ان جاز له التمدن بالعقول
والنفوس والطبع مع الشعور ويكون من صفوة الفاعل الذات المستتبع وجهه لو كجعل المتمم كمثرة المصدر لنظام الخير
في الكل لا على معقولية وانه بذاته على الوجه المكنون وبالجملة الغاية الذاتية بالنسبة الى الاول اما نفس الفاعل او الشيء منه
وهل التمثيل او المثل له والغايات المكنونة في التقسيم اقسام غايات من صفته لانه متاخرة من وجود المتمم فلا دخل
لغاية الكل من لم يحق بالمثل الذاتية لكل مطلق من نفس الفاعل فان نفس صورة الكرسي في الخشب بعقل وقصد رضاء

وما بعدها

ان الغاية

ان به لفعل ليس من غرضه الا الطلب او لوية لقصود ان نفقة وكذا الجذ لا يعين بناء بيت لا تستقر او لا لاجرة الا لحصول
الغاية الاخيرة وهو الاولوية لعادة على نفقة نعم حصول الصورة في الفاعل وغرض كذا من غرض فلان وسكن ان تدور
وكذا اما غاية يجيء فيتم اليه بالذات وتقسيم الغاية الى الذاتية والعرضية اما الذاتية التي هي الصحيح
يطلب الشيء لاجله مثلا لانه لا يمكن خارج عن الفاعل فهي متقدمة غائية بمعيار العلم وغاية ذاتية بمعيار العين كما
حققناه فان قلت قد يكون لبعض الاشياء غاية والغاية غاية وكذا الى غير النهاية هل يمكن ان لا ينتهي منها
غاية لكن لو دعا الكاشي على الغايات مع انه يتبين لكل مفردة ذاتية قصوى جميعها ان الغاية تلك نفس
طبيعته وكذا الشيء وهلم جرا بغير الكشف الا كثيرا فلا يخص شيء الا الاغاية فهذا الكثير يتقدم عليه غاية بالذات وهو
واحد لانه يحصل الامر الواحد كذلك الاشخاص الجزئية فهي اما غايات مرضية صورية قارة ذاتية وتمام الانتصار في
هذا المبحث انما يطلب من مواضع متفرقة من كتاب الشفاء **فصل** في حيوة نفسه الحقيقة حقيقتها بالادراك هو الاكتساب
وخلاصها التحريك بتعيين من قوتين مختلفتين ولما ورد الشريعة في الصلاة انه عليه يقع فاخرج حقيقتها هو الادراك
الذي يدرك فاذا كان عليه مبدأ الوجود كما يجيء في الامر يزيد ذاته ولا افتقار له في الحصول الى قوة وحركة او آلة كما نسب الى
العلم ويفعل قدرته حيوة **فصل** وشعور بصر من ضرورة وبين بناء الحيوة والعلوم والقوات والكمية بينهم المتواتر و
الاجماع ان البدن لم يسمع بصر مختلفا واذا رجعها كانت مطلق العلم وهو موجبا على الجمهور المسموع المبصرات او
كونها متعينين زايدين على مطلق العلم فيفيض المختلفين الاشياء خذا الاماتية وهذا المحقق الطوسي قدس سره وكما يشبع الاثر
وشايعه وخالفه الجمهور الكمي الذهني الحيوة بالكيفيات على الرؤية المخصوص او حجبها العلم فاولوا السمع على النفس
العلم بالمسموعات والبصر على النفس العلم بالمبصرات وجعلهم جعلا ادراكين جميعين اما بنا على اعتقاد التجسم او بشرة الاجسام
في حقيقتهم فما يقول الى الموت علوا البصر او اعتقاد ان الاحساس في حقيقته بمراتبه من المقصود وحصول بالالة والمرئي بالمصبر فيثبت
لتصورة الا بالالة ولم يتفطنوا ان الاحساس هو نفس التصورية المدرك والمدرك بحيث كما يتبين بانه الحاصل ان السمع والبصر
عندهم لما مجرد الاحساس او مطلق العلم بالجزئيات ولكن بعده علمت ان نفس الجزئية لما الاحساس وهو لا يحصل الا بتغير
الالة واما السمع والاشراقية هو لا يتغير الجسم والتجسم من خلاف المواد والحقيقة انه علم الجزئيات على غير نهج

الفعل

جزئيته وما بينها ومنها المسموعات من الحروف والاصوات والمبصرات من الاجسام وهيئات الاضواء والالوان
فاعلم وتحقق انه لا يعلم الاصوات والالوان علما حضوريا بالشعور الا بالحس والكشف فان فوز بكيفيتها يتحصل انه التنوري
الذي نظير وتصويره الاشياء جميع مقدماته لهم بهذا الاعتبار سموه البصر بلا واما علم ومنه تمام و
الزائق والاحساس علم ورجوعه الالفاظ الشرعية الايمان بالتفصيل فصل في تكلمه
قد لقب الشارع كلها على انه تكلم اذا من شريعة الاوهام انه تام بكذا وتفي كذا او بحكم كذا او كل ذلك من
اتم الكلام والتكلم بان من حركات الكلام وجميع من الاجسام كالهواء وغيرها فاذا تكلف الكلام هو شأن الكلام ونبض
الاجسام الزائد قد تركت كل حركاتها والتكلم اما تام به التكلم للاما تام به الكلام كالحروف والتكلم في ما يحصل الكلام قد تكلمه
فاعلمه بذاته انه تكلمه من افاده فخر ذاته الصفة على غيره وانه الوجه جميع من ذاته من حيث كونها لا موت والحروف
في اسم موضع الحاوي الاجسام للافادة ما فقط اما لتحقق من الجسم من حركاته ومن حركاته المتكلم في الكلام المنفصل
فان كان لا من فصل فرجع على خطوات الاوهام او يكون يوجد من الكلام والكاشف في براءته من عنه وشيء
ما كيفية الجوام **فصل** في تكلمه وجهه وفنائه تكلمه اي دلالة بجهات على الحكم وجود الحقة بحيث تترتب عليها النفع
وينفع منها المشاهد لان الكلام تطلق على امرين احدهما العلم المتصور بحقيقة الاشياء او الحقيقة بها بالتفصيل
المحض المتحقق والثاني الفعل المكون يكون نظاما بما لكل ما يحتاج اليه من كمال مرتبة وهذا كان في الاول انه عالم
بالاشياء على ما هي عليه علما يشرف انواع العلوم لان عليه نظام الوجود هو سبب لنظام الكل ما يتبع العلم الانوار هو
سببا الوجود يتم شرف من العلم المستقل ومن الوجود واما اضافة لمن في غاية الاحكام كل شيء حقه ثم يهدى ونعم عليه
لكل ما هو ضروري ولكل ما هو زينته ولكن انه لم يكن من غير ازدياد عن فضيلة تكفيه لا جاين وتفقير الخص الحقة ما
واسباب الجنة السنة التشبيه الشجرة الكبرى ما غير ذلك من الطاعة في الصورة في الجزء والنبات وجميع
اجزاء الجام ما عطى لكل شيء قوة كيفية بها لكمالها الموجود وقوة يتحرك بها لكمالها المقصود واكمل هذا الاودع في كل منها
من شيء ما هو لكل ما من منها لكل الشيء فقط بكمالها وتوقف ما هو ناقص منها لكمالها الممكنة في صحة توقف سبب كمالها الشجر
بقصده والشوق يحرك من قدرة من حيث ادراك المشتاق اليه الذي هو اثر من الاصول ومن الام من حيث ادراك مقدمات

فصل

الغاية

حقيقة التي حصولها بين الحصول الكمل ثم يحدث ادراك ايم يكون عشقه وثوقه فيه وبالجملة ملاك الامر فيه كل المطلوب
العشق ولكان ان دبت كل شيء الى الكشاية وغير الاعوية وان ثبوت كل شيء وفرع عنوة لتعقله مكلف
عشق ذاته مبدأ العشق سيرا الكشاية والى تلتيق وتوثر عنده فاذا لم تعشق ذاته لم تعشق غيره والشعور
بالكمال مشعور كل احد بذاته بوجه ذاته اصل سعادة الانسان الشعور بكمال ذاته وغيره كما عرفت فكلما ازداد الانسان بكماله الموجبات
على الحكم الوجوه وحصلها انما تنتظم العشق الساري في جميع الموارد وجهة فيضان الوجود منه على كل ما يصدق عليه غير
منع وتعويض سواء كان جوهرا عينيا او ذاتيا او عرضا او ذهنيا او حسيا وبالجملة الجواهر العقلية والكلية لا يكون مطلوبة بسبب الاجل
تحصيل اولوية بوجود ذاته والا لكن يجب مطلوبة بوجود اخر كون ذاته محققة معاقلا او صفة منه فلا يكون ذاتا ذاته لا ذاتا
كالكل وبجميع بكل نقطة وقاصرة عن الكمال المطلق ذاته وحيث كان كمال الانفس وتمام بلا مقصود فيكون
بلا فائدة لان فعله منبعث عن ذاته وكرمه ناشئ عن فيض حقيقته غير معلل بغيره ولا مستند على كماله فيكون فعله
بجود حقيقي سواء اذا ورث ان كل احد يقصد اطرة المقدور بحسب ويبين بالنسبة على ذاته وقدرته فلا بد له
من مرجح يجذب الكل الطرف او الدواعي عنده فالمرجح مقوم على ارادته فيكون فاعليته مستفادة من غيره فلم يكن ذاته
معطيا من غيره فيكون في الحاجة على غيره صفة كمالية له فلا يكون شيئا مطلقا فلا يكون غنيا مطلقا كيف ان يكون فعله
الا من ان يكون بارادة زائدة على ذاته لا يستوفي ان يكون شيء من الكشاية اشرف من ذاته من كمنه بالذات فعله و
باعثا عليه بعد الفرض لم يكن ذاته فليس ذاته غاية من كل الوجوه وكانه منتزع ذاته لوجوب فيه فلك اي مقام
فتنزه فعله فهو الغني المطلق وكل كماله لا لكن مفيدا له كما ورد في القرآن الحميد الله الغني ذاتهم الفقراء **فصل**
فذاته منبع غاية وان عنده من الغير الذي يجري نظيره باللذة والعظيم والفرح والسرور كما ذاته وكمالها لا يدخل
تحت وصف وصف وان للكمال القوة الذي الذي سيقام البرهان عليه وجميع من الابتهاج والعلة عبارة عن الحالة
الصفة الروحية ما يزيد بها ابتهاجهم كمالهم المستهم ويتبين هذا بعد تمهيد مقدمة اما كما وحي الى يوجد فيه اللذة
والالم فاللذة عبارة عن ادراك ملائم فقط والالم عبارة عن ادراك المنافر لا يتبين قبل ان كل منهما عبارة
عن صفة تتبع الادراك الملائم او المنافر الادراك اسم عام هو متعلق لذة والم وليس بعد هما فهو غير زائد

زائد بيرزانا ايم بيرزكر فايه
زرتن بيرزانا ايم بيرزكر فايه
بخش زرتن

يصير الموت ادراك ضعف العالم ثم يحصل زوبعة وادراك الحصل يطابق الادراك ولا يبقى وقت وبعضه فاكمل في الادراك بعضه
كبيرا حيث غير الشمس بعد زائرة ثم تعود بعد ما ثم وسترتن مثلا تعود ايام الارض واما العقل الذي يرى القوة ابتين
العقلية والمنطقية وتنظر في العالم والاكمل الا يرى الوهم والحواس فهو معصوم عن الغلط والخطأ واما الموت فهو ادراك
الحس الجسم وهو احدى المدارية وبعد ادراك الصفة الموت بالعقلية الارتية والزوجات النورية العقلية التي
تتجدد تغيرها وبدت الحق الاول لمن يصير منه كمال وجمال وابتهاج العالم فاذا الاحساس بلذة الحسية والعقلية
فائدة لا يبعد ان يحصر الموت بلذة الموت والا يتوهم ان الحق بالذة فكيف فما عنه الاشتغال لا يتصور
الفرق فلا عن الالم ان الطبيعة او كمنه عنوانا ذاتية بيرث مزاجه والمعه كالذي يستفيد من الحل الطيش او سيئة حاصلة
لطول الفرد فان طول الموت ربما كيث ملائمة بين المعبود وبينه فيستفيد بعد كره بالاضافة على الطبع الاصلي
كالذي يرى مرض لو لمين فان يجمع اعضاء الحق جمع الحق او نوع صحة والات اصلاحه فيشبع الاحساس بمتعة الطعام
وقد يكون عدم ادراك اللذة لضعف القوة المدركة كالمبصر ضعيف قد تدرك بادراك ضعيف وان كان
ذلك موافقة لذيذا بالاضافة على الطبع السليم وهذا كمن مبتلى بمال ذكر مثل فرح بمال الكمالات لو تعلقت الذهن
لطان لذة شاذ لعدم والمنا بالكمال بزيد عالة شاذ بحيث سواء الذي لفقه والا فقول ايكن تعلق الحس مخ
مقتضى الطبع الاصلي بالحادث الروية والعلاقة الطائرة ومحو الالف مع الحوت والاضداد بالاوهن
واشتغال النفس بمقتضى الشهوات ومعادات الخصوم فان هذه الموارض غازلة النفس بمرتبة الحس وكذر
في الصفة وهذه يحصل الحد الذي زاد رقة تحرقه وهو لا يحس به فاذا زال الكدر حس وعوارض البدن او حيث مثل
هذا الكدر فاذا فارقت النفس البدن بالموت او ترك هو حال النفس من الجهل ان كان بالادراك الحق ولذة
العلوم لكان ما لا زكا الطبع الحق فاذا ذهبت هذه العوائق فتصل منها الى الوجه بحيث يتبين عنده لذة لا يدرك
لذة ما هو عليه من الجهل والهوى بعيد كل جهل وزينة وبها وكل حسن نظام فهو من حيث كونه مدركا لجمال
واذا كان استغراقه وهو من حيث كونه مدركا لحسن ودرجة ابتهاجه فهو اولى قوى مدركة على طريق الحسن ادرك
بما هو من الصفة الكمال من نظر على سرور الانسان وبهجته فيه اذا استغرق الجمال والاستيلاء بالعلم الكمال والاشتياق بالعقيدة

اغدت الاعداء اي كيت بارق
ادراك الالم اشرفاه وكمالها
واقوى ومن حيث كونه
عليه

زايد على الاوقات ثم والنتيجة ان يعرف ان ملايم كل قوة فعلها الذي هو مقتضى طبعها من غير افراط وتفريط فتقتضي القوة
الغضبية بعد طي الانتقام ولذته به ومقتضى طبع الشهوة الدعوة وتقتضي الخيال والوهم الرجاء به ثلثة
وكذا لكل قوة من القوى التي لذة ان ان تقل الكل على بقوى القوى الباطنة على القوى الظاهرة ويستعد لذات
القوى الحسية عند لذات القوى العقلية والوجه ولذلك اجزاء المزاج بين الهواء الحرية وبين الاستيلاء على
الاعداء وادراك اسباب الرئاسة والعقد فان كان الجزء فقط التمتع العقب بما بعد القوى الباطنة جنار
الحرية والحد وان كان الجزء بعض القوى بين النفس تحقق لذة الطعام بالاضافة على ما نال فرلذة الرئاسة
والعقيدة على الاعداء الرئاسة كل قوة فاما لذة ادراك هو قوة عليه اذا كان موجودا ولكن تفاوت اللذات
بحسب تفاوت الادراك والقوى المدركة والمنافع المدرك فكلما كانت القوة اعرف بنفسها واشرف جنسها
كانت لذاتها اقوى فان لذة الطعام اقوى من لذة الطعام لكن قوة مقتضى الطعام ولذة ترك ولذة العقيدات اشرف جنسها من لذة
الحيات حتى اخذ الحاصل ملكة هذه وكذا الكل كان الادراك بسبب كان اللذة اتم فلذة النفس والروح اكمل على وجه
وهو موضع تفصيل اتم من لذة ادراك من بعد لان ادراك الشيء من القريب بشدة ايضا فكلما كان المدرك اقوى حقيقة
كانت اللذة والالم منه اكثر الحاصل من تحقق المقدمات الماضية ان لذة العقيدة اقوى واشرف من الحسية
لان لا يكمل الا لذة جسدية والا فقد بادرك ما كانت اذا احببت اللذة الحيوانية في الصفة والملاذ الظاهرة
والصفة القوى بعضه وكذا الصفة القوى بعضه السمع وعضو من ادراك القوى النفس بعده والمدركات العقيدة
الجهة تقوى وتزيده نورا كيف والقوة العقلية قائمة مقصودها لا تقصد التجرد والاستقلال القوة العقيدة
الحسية خرجت مستعينة واحدت المدركات الاخرى بالاول وشرفه استعانة القوة العقيدة فان كانت واما ادراك
العقل فانها تفارق ادراك الحس من وجه اذ يدرك الشيء ما هو عليه من غير تعرف به ما هو غريب لو نال حاق جوهر
ولبه وانه مجرد عن القوة والهيئات واما القوة الحسية فلا يدرك الا الظاهر ولا ينال الا الهيئات غير مفارقين بالمعنى
العلم الحس معه بطول الوضع والاين وما يعرض من ترتيبه من حقيقة اللون والعقل يدرك الاشياء كما هي في ذاتها
وانها الغريبة وايضا فادراك الحس يتفاوت بحسب الشخص الواحد فيظن ذاته الموت بعيدا ذاته السعد وكلما صار بصيرا اجتمع ان
مما ان يعبر السعد لحفظ ذي
اذية وكلما صار الموت سالم
عن

بالعقيدة والكل جميع الاجزاء اذا اضاف اليه نحو البدن وجمال الصورة وتقيد لكمال فاتق فان هذه الاجزاء الاستقلال
العلم بالجميع والاستقلال الجزء على النفس لو تصور حيثية بحيث يشخص الحال فان اللذة مع الجزء هو استغناء من الغير
والالم مستقل وعرض العرفان والمراجع الالم موقوفا هو حصول الامر بعد حصول الامر من غير عين وكيفية بعض نوال الامر
الذي لا يستبد بوجوده على جسم الالم فضلا على الجواهر العقلية والملائكة الروحانية فقياس لذة الاولية لا لذة شيء
كقياس كمال لذة كالذة اذا فرضت لمن شيء هذه الحالة وهذا لا يعتبر اصلا لو لم يكن لذة من اللذة بادراك جمال
ذاته الالهي فان لذة بعض لمعة القشية على جمال وتلطف الخاص عاده ذاته وتستغرق عظمة وجلالة وحصول الكمال منه
حسن نظام وبقية دعاء على سبيل التنبيه الجلال والطاعة الجليلة وورام وكذا ان الالوهية الجمال تقرب الى ملك
اللذة لا يكيف بها لذة كيف وادراك كذا لذة لا يشبه اورا كن له لا لا لذة ادراك من الذات وصفة الامور حقيقة لبيرة
وعلم ان العشق بالصفة الابتهاج بحضور حضرة ذاته واما العشق فهو استغناء كمال هذا المقصود واذا كرنا تعيم هذا
الابتهاج فان حضرت حضور الصورة منه وذا التفت الى ذاته مرتبة صفته من الحضور التفت الى اقوى واستغرق
الاستغراق اتم الادراكات وكمال مفاتح من مرغوب فاذا قال شيء وفاته الشيء وفي الاخر عظم لا رايب الذوق
والوان والكثرة بالصفة هذه ان كل مشتغل من حيث كونه مبتلى فهو من حيث تعلقه المشتاق اليه فان الطلب ان يتصور الامر الذي
فيحصل له وكذا حصول الصفة هو بوجه طلبه الامر وجه فاذا رايان لشيء في الرايان وطلبه كمال في طلب الا طلب الا
ما هو تمام حقيقته وكمال ذاته فانهم وكذا لمن كنت مخالها وبكيد تصيب الشوق حضور واما العشق فقد يتعلق بشيء لما
عن النوع فالاول عاشق لذاته مشوق لذات عشق اولم يعشق لكنه مشوق لذاته من غير ذاته وعن غيره وهي جميع الموجودات
المفتقرة اليها اما عن موجبها الاول عشق غير من رفق لمحبوب الجزء الملقوي الموارد المحض للاحوال شرفه وظلمه بنقص
واذ وسعوه عشق المتبعين به وبذواتهم لا عن حيث هم هم من حيث كونهم متبعين به والملائكة العقيدة فانهم يعرفون
انفسهم بالاول وهم على الوهم في مطلق لذة ذلك الجمال على سبيل بداية فلذة الجمال ايضا بذاته وتكون دون لذة الاول
واما لذة انهم بانفسهم من حيث كونهم عبيدا وفقراء كمخزن فان عشق ملكهم من الملوك فان تعلق كيفية
كان تجيء بشدة وقوة ذاته وسيدهم اجمل واجمع بحيث الملك وصل الى مبتدئين الاولين في الابتهاج مرتبة اشرف

المشتاق في خبايا

الفرق بين الطلب بالعالمين المتواجدين في نظر أول الأولين هما الفرق إذا رضا والبالله بحريته ومرتبة
وهذه مرتبة التفوس التي في عالم الأفلاك فهم من حيث هم مشتقون قوتا لوا ينبوا وحقوقا وانقدا الوجود وصولهم
على القوة المقصودة من الوصال في حقهم كما في النفوس من حيث هم بصيغة حرة وبجران ابدا فهم وجودون في عالم
واصلون حين الفرق ان خلاصة عينهم نوع وحيثية وحيرة وفيها ذي لبنة الا انه لان بعد اجسام الزمهرير و

نفوس

٤ ومعشوق العالمين

عاذون بحرمان فيهم بازا الصاد الكوف في الاصل الصاد وبعد هذه المراتب مرتبة النفوس الانسانية وحلت
في حيوانها الدنيا وتبه بالحفظ الحفظ في اشرف اجوالها ان تكدر في خفضت قرقرتها يوذن على الطلب السير
الحثيث على الحق فان كانت ملك الحركة موتية بالنيل طلل الطلب وصفت البهجة وحقت وهو العتق الذي
يسمى عقل الصوفية بالولاية فصارت مرتبة ان العاقل اقرب اذا الكمال له سبيل الا الكتب سعادة حقيقية بان
تجمع او الاقوة الحقيقية في الحوقة الفعل المنتقش بالوجه كلمة مترتبة ونقشه ومهيئة ورقة مبدئ الاول
وما يليه من الملكة المقربين وما بعده من الموجهات وما يحس بذوقه لذة من الاطلاع عليها في هذه النشأة

٢ جيب

الذي استشفاء البدن فاذا فرق البدن بالموت وحصل ما حصل التجرد من [illegible] البشرية نحو ملكة خلع البدن
حيث ثبت ايلق المبدا الاعلى وصير فيق الملكة وهناك يحصل له هذا الخلع العادة في صفا الاسم وبقوة النفوس
الانسانية النفوس حيوانية سواء كانت من نوع الانسان او انواع من حيوانية طالبة كمالات وتبعه وحيرت حيثية
فمن صفات سعيدة وشقية في السعيدة نفوس شريفة مقصورة من الاول الصور مثالية وتمثل الماوس بالعقل الفيضية
وجهة بالاشتراك الى خوة من المبادي الحسية والاخلاق الى بالقوة الباطنة والبدن الصافي لذة الخوة الدينية بنيا برا

٢ الحقيقية لا نهايات

من الافعال الصادرة من مقام الخلاق وعليه الملوك وتجيل الغايات الحسية ومخالفة عبودية لكلمة الحق
الاول لانه ظاهر صورت عباداتهم وكمالاتها منقطعة الصور وسيئات مالكت الى رفيق رسولكم سبيل
الحق وحقوقهم وخضوعهم بالطلب الصافي والشبه الى اعتدال الوجوه الفقيه والشقية نفوس شقية عالم الطبيعة مستشقية
روحها لا يكتب لها الشهوات والعدوات الحسية والتعبيات الحيوية فمن الحق معرفة نعم الا معرفة موتها
والفقيه في غير حلقات الاجلة وعلت تلا الا بعيد الاحترت حسرا ما مبين وهي مع هذه الشقوة العاشق فيها بالية

من الذنب

هكذا بالاصل

مجلس شورای ملی
کتابخانه

خالية عن عشق ومعشوق بالطلب الخير الاقصى والحق الاعلى بحرمانه والمبتعد التي بنيانه الكلام الالهي بقوله
نظرة الى نظر الكشف عليها وان عرفت ما هو مقطوع عليه بسبب اقرب الطيبات واشراف السنيات وفي
الحديث النبوي كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه تتميم حكم التبعية الامور
العالمية مبدعة لات الكاملة عالية وان فلا تنقض ان يكون لكل مبدا كمال الجهة وعشق منع الجميع الى الوجود
لا لدنك الكمال وعشق طبيعي او ارادي على طلبه حيث فاز فيه وتحمل الحق الاول على سبيل العناية الى من المنتقص
والشيء والكل وجهة هو مولاها كما تتبعه الجزئيات الى الحاضرات الى ما يتبعه الكمال بقدرت البارئ على
اقتراف عشق وشوق من هذا الجوهر القيم والمنتقشة من نور من هذا الواهب القديم وما اسس من قبل صلت السماء
بدور الماء والارض بريح زانه والماء السيلانه والمطر العطاء وقد رقت اولا الشعور ولكن الماكر منذ ذلك من
عميم اللطف كثرة وهذا من حيث عشق كثرة فصل في كيفية محبة الخلق على ان من ذاهم العرفان وكيف يثبت
متقى هبرة على ان الله تعالى يحب عباده فيه من معرفة وكذا كيفية والتقدم والاشراق الحقيقية ثم البرهان لعين
عليه قال الله تعالى يحبهم ويحبونه وقال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقول ان الله يحب التوبة بقاء لون
في نسبة لعنة من التوبة اذا قال اذا احب عبدا لم يضره ذنب والتائب كمن لا ذنب له وقد رتب الله على محبته
غفران الذنوب فقال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وحكم وخلاص حكمة عن الله لا يزال
العبد يتقرب الى الله بالنوافل حتى احبه فاذا احببته الحديث وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يحب العبد حتى يسمع
صوته الى يقول الله عز وجل ثلث فقد عرفت لك وامر من الفاظ الله تعالى في الاحاديث المروية بطرق اهل البيت
عليهم السلام خارج عن الحصر وكذلك ثبت انه سبحانه كيف يحب وقد علمت ان محبة العبد لله حقيقة والتي بمجاز فلا مثال
الامر امر واجب الوجود لكان محبة طائفة من المتكلمين كالفرقة من المعتزلة وغيرهم وقد علمت اذ قد بينا ان المحبة بالارادة
في موضع وفي الذي يجب ان يكون الاجماع بمثل الموضوع فيه سواء كان حسب او عقلي حقيقي او مشتق وبينا ان الوجوب
الذي من كل يجب ذلك بل الله لمحبة حقيقة والبرهان بعد ذلك بعض الصور الشبه طلعات كما نرى امر الرفع من ذلك
نعم الاس من كلها اذا المعتقد على الله والبرهة لم تتعلق عليها بعد وحدة درجة وهي لزم الجهل الذي هو اسم

عند كل غير وكل وزنية وحال الكرة لكنهم لا تعلق لهم الغير الذاتية صحيحة عنهم هذه الموقوفة على عقولهم على الشرعية
لا لبيعة وان عرفهم الالهي بجود صنعهم الوجود والاستقلال بالشيء في الكفر بان يكون معرفة الافتقار على الحق على حيث علمت لا ذاتية
لها على الحق الحقيقي بالصدق لزم حقيقة الكمال الالهي الافتقار والتعلق بالغير وهو الحق الوجود بشيء الذي يكون
لكل ممكن من الممكنات نوع حكاية عن الحق مشتق وتحيي والتعلق وكثرة قوة زيادة وعلمها كانوا الزائد في الفاقة القادر
والاصناع والصفات الممكنة لصدور شخص عينه فانها الاصح خلقت في حكمة بالاعطاء وصفوا وكثرة وتعقلوا وتعقلوا
وهو جاء وصف او كمد قدره مع الزائي في الجميع صورة وحدة بالاتفاق ملك حكم الممكنات في قبول كما الحق الاول
وحكم بان من ذاته والمنعطف فان الكلام على ما كان فيه ذو جمع على حيث فارقناه وهو لذا وجب لا يكب الا نفسه
تحبيبه كواه لا تزول لا تعلق غيره على الحق فيه مما لكن ملوا كبر ولا ورد من الالفاظ في حبه لمعنى عباده على وجه الخصوص على الوجه
العام ضيق مع كاشف الحق على عليه من مرتبة اعتقاده ولا تمكينه اياه من الوجوب منه والارادة وكذلك عليه في الازل الفوقية
استعداده الاصلية بالنقص الاوكس فحبيبة لمن جاء ازلي ما يتعلق على الارادة الازلية والعلم الازلي لوجود نظام
الخير وانا الحقيقة الحقيقة وهو انه والسبيل سبيل الحق الذي يكتب به الحب على علت عبده فهو عاشق عاشق
الحب المتعلق الى الحقيقة المعرفة والخير الاول الحقيقي في الازل والخير شق لم يزل وكذا قول ابن موسى عليه السلام
يقيف الله الحكيم بعض وان عظمت حبيبة وحبيت مكتبة وكثرت طلبته شرحها لنا الذي الحكيم على الثناء محبوبته

٢ حيثية في المحبة

الكاشف اشتراك الاشيا الوجب الممكنة على الحق واحد ذلك لا يوجد الغوايات من الخرافات عند اهل الدراية وكذا
في زيد الاسم على العلم والارادة والقدرة وغيرها كمثل ذلك الشبه فيه الخالق الحق وواضع الحادث اما وضع
هذه الاسم والا للخلق الاشياء حق معقول او الاوهام من خالق مقدر او وضع السفراء مهما الهية بقدرة محبة الحق
بصيغة نقص وبشيء وما نوع الخلق فمن مقدرة من القصور والتقاصير والكدورات الامكانية واما الرجال الصفا
على وجود ما حق صفة ظاهرة الاشارة الى الحالة من خرجت ما متعلقة بالعظمة والكبرياء والعزة والجود و
اللطف والكرم فلا بد ان كيف يا شيء من ذاته بذاته من الاثار واللوازم الذاتية المنبعثة عنه لا عن خلقه الغير
فان كان الاثار الشيء واللوازم حقيقية هي غير كونها اثار او لوازم لذلك يكيف ان يخلق لها محبة استقلالية
من حيثية هي غير حيثية كونها باقية واذا لم يكن لتوابع الشيء حيثية سوى انها توابع لكانت الممكنات كيف
على الوجود الاول المخلوق حقيقة في مظاهر نفاذ يمكن يتعلق الامر بتبع الاثر بحيثية الا يتبع وجه بعد بل الا يتبع وجه لوازم
الحق الاول واثاره هو بعينه الا يتبع وجه بذاته ومن حب عالم الحب يتبعه من حيث هو يتبعه العالم بحقيقة و
بذاته وصوره تعتبر الهية بل حقيقية اخرى كما اشرنا اليه ولما علمت من مشتق محبته تم لذاته وهي عكسه بذاته المجموعة
الكمال ولغوت الجمال فقد علمت محبة علوم زهد واثاره الى هي موجبة العالم بهما ولما بين لزم لكل الممكن في نفسه
وكونه اشراق من اثر قدرة الله تعالى وهو علم اختلاف حال وكيفية المخلوقات من عدمها وربط حقيقي الوجود الحق و
بحاجة فوجب كل الممكن لمثل الاجهة من حيث كمال الحق وهيئة بذاته بذاته منظومة بانها جهة جميع افعال واثاره كما
ان عليه منظومة على ما بينه ثم ان للمقتضيات وجود الخلق متفاوتة قربا وبعدا من المبدا الاعلى اشرقت وجنته
وكمالا ونقصانا في حق الحق محبة الحق هو اشرف الممكنات واقربها الية سلسلة البدو والرجوع الاقوة الاولى

٢ حيثية في المحبة

ثم حيثية المنتهية وتقربه في درجة الوجود وكذا استمر حال الاحب خالص حيثيتين على اصل الوجود في الجنس
الحاصل وهو الملبس من الاحياء والبقاء الاولى الجسمية من الاموات وهما من الفصل الابدي والاشتياق والعطف النفوس
والارواح ولو يتيسر الفرق عشر وشرة من المكلفين الكثرين لعنايته بما يتيسر للعارفين الوجودين كلهم الله الرحمة
وحفظ لطفه ورحمة عليهم ومحبة الى ليه من القصور والنقص الى هي بالحقيقة ترجع على الاجهاد غير موجودة المنتهية عنها

ما يتبع وحدثت وحدثه هم الكتب فيكون تقرب العبد ونفس سبب لصفاته بالحلة وارتفاع كل عبد عنه وحصول درجة
العرب قربه وكمال ذلك من لطف محبة الاثارة ولا يعلم العرق بين المحبة التي تنزيه الصفة عنه وبين المحبة
ان تزيد النقص الاشتغال وهي الملك قد تعرب عبده من نفسه وياذن له كل وقت له حضور طلب الملك
اياه ورغبته اما فيحضر تقربا ويستريح بالمشاهدة الوسيلة في رايه او لتعليم ما يتعلق الى الملك
يحبه ويكون معناه ميلا اياه ونهذه هي الحب الى منشاه حصول الحب على الكمال الالهي والله مصدق غرضه وقد يعرب
عبده اولا يعبده من الوصول عليه الا الانتفاع والاستخدام بوجه ويكون كمال العبد نفسه موصوفا من الاخلاق الحسنة و
الفضائل الحمدة بما يليق به ان يكون قريبا من حضرة المولى وفي الظاهر من تتميم الحب سبق تقديم نفسه الكمال الملك
في حق فيه وفي قربه كما سقطت عنه خاطر رفع الملك الى بينه وبين فوق احبه والا اكسب الفضل الحقيقة الاخر
رفع الحبيب لبقي عنه وصل حبيبه الى الملك وهذا المعنى الله من المحبة يليق الاول الله لا الحل الاول اشرط الى الحبيب
الى الكمال وخوف التغير عليه عند كبة والعرب فان الحبيب هو لم يرتب من الله والعرب من العبد بعد من صفات البهائم
والسباع والشياطين والمعشق لبكى رهم الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو مرتب المحبة والصفة لا بالالهي ومن
لم يكن من شعار قربه صفة تقرب فيها فيقل بالتقرب لا كبة وصفة تقرب وصف العبد الرب جميعا ويرجع في حق الله
بدل الاول الى ما كان من ازل ولا يكشف هذا الا لاهل صحب الذوق والله الموفق الفصل الثالث
من تمهيد في مقدمة وفصول الاولى المقدمة فيه تقسيمات الاول ان الجسم المورية بما يعتبر الثاني والثالث من تقسيم ثلثة
اقسام فعال غير منفعل وهو عند هم الله والعقول المجردة ومنفعل من فعل على الجسم ان زوج العبد ثلثة فقط
ومنفعل من فعل يقبل من العقول المجردة ويقبل في الاجسام المنفعل والنفوس والصور وهذه الاقسام تقبل العقل
بالكرة وما اثبات وجود في حيز الاجزاء لم يعلم صورة الوجود على الحس والرسم بتقدم سبب لطفا الاجزاء صفة
من العدد والشكل والتحيز وغيره واما النفوس والصور فتقبل عليه حركات الاجسام والحفاظ طبيعة واما العقول فتقبل
تحركات النفوس وشواهدها الثاني ان الموجودات باعتبار الكمال والنقص تنقسم اقسام وناقص في التمام على فوق
التمام وغيره والناقص في الحركة وغيره فان هذا يكون بحسب لا يخرج عن ان يكون عبده وغير الكيت منه وصفاته بل لا يكون الا الكيف

الله؟

واذا اعتبرت هذه المقدمات مرجع الفصول الاول ما يدل على الاجسام المنفعلة الغير متغير فتقول وجود الاجسام
التي تحت مقعر الفلك القمري معلوم لان بالمشاهدة وبرهان تلك تركيب الكائن الفاسد من العناصر وحصل منه الطبائع
وتخلق المركبات التامة التي لا تعود الدقة فلما لم يتم الا بكيفيات مختلفة والمختلفة لا بد له من حرارة
مبدوءة بحيرة ودرجة مسكنة ورطوبة قابلة للتخليق والتشكل وبيوسة حافظة لما انتهت من التقويم والتقدير فتخلق
الباري الطبائع وجعلها حرارة تنشف وقالت وضيع والكيفيات ساكنة بطبعها فاما كل منها الى صفة بعضه فوق بعض بحسب
ما يليق ليطبق بعضه مرتبة مرتبة بديعة منضدة النضد عجيبة حيث جعل كل مثل الكيف في كيفية واحدة مختلفة المختلفة
مثل ورد في الذهب تكون بهم حقة من الكل محاورة للسماء في جهة من تابعة الطبقة واحيانا وجعل الارض تكون لها تحتى
الكل وتطلق في غاية السفل في البعد الموضع من حركات الفلك يكون مركزا لكرات الكيفية وجعل الماء ادنى ورد الارض
تكون بهم مناسبة لها من جهة البرودة والكثافة وجعل الهواء ادنى ورد الماء ليكون اشد مناسبة حيث لبثه الماء فرجة الثقيف
والحرارة والحقه ثم الناس خلقت بحسب طبيعة في اماكنها المختلفة البنية فذه في ثبات من مرور الزمان اذا الحركات الطبيعية
والنباتية والحيوانية يدل على وجود الحركة المستقيمة الدائرة كما في الغيبة على وجهين جهتين محدودتين مختلفتين بالطبع
لرجوع سير جهات الاضافة الى ما في حقيقتها ويدل اختلاف الجهتين على وجود محدود ثم وضع محيط بها مشتمل الجهة
الاصوب والجهات والابعاد والثبات يكشف الخبر وراء حسب يكون ان يتحرك الجزء الذي يتحرك محدود والجهة على
جهة يتحرك الجهة والحركة لا الحركة هذا المشي فتلك الحدود لا تختلف فيها الاجزاء والجهات بان يكون بعض
جوانبه اجزاء من اجزاء بعض متداوات الحال من بعض حتى يكون في وقت من جهة الموقع الحقيقي كما في الاضافة فلا محالة
يكون الجسم المحدود لازم الحركة بسبب الا تحقيقك عنها وهو لسان فالحركة ذات مرتبة الشدة في وجود الشيء وتزال الحركة
من جهة صدور ثم انه فاذا وجدنا ان الكسب والسبب والكمد وهذه الاسباب معدودات لا يتصور جميعها عدد لا يكون
وجدنا الحركة دورية بتصل جزء اولها ولا ينقطع دوامها والحركة الدورية الغير المنقطعة لا تتحقق الا في جسم يتحرك الجهة
والدوام ويمشي عليه الجسم بهيئة والانقلاب في الجسم فهو لكل صورة وقام فوقية وهذا لكن الحركة من جزء
الوجه بعض على وجه يوجد الاجسام ويدل الحركة الجسمية من حيث صدور ثم وكيفية وما حاصل محلها

محقة؟

عكس نقيض ودور وترتيب
مكرر ومتشابه مرتبة
ثانية
والنقل؟

بالاطلاع العام فهو موجود غير ان ما قصد الاكبر موصل لها هو كمال له ما يمر ان الكمال له ما به يكمل بعد علم الكمال على
هذا الاول الزمان قد حصل له بتغير وكان كيف لم يحصل الغير من عجلة الغير فيتغير التمام لانه في نقصه وقد كان
فضل منه وناقص على غيره والفاء للزم الحجة وهو لا كالله الا في حقه الكمال له هو خارج عن ذاته وغير علاقة ذاته
حتى يحصل له ما يتغير ان يحصل له تغير يكتفي قدر من غير التمام المبدأ الاول وشل انهم العقول الصادرة من الاستكمال
العقلية والافلاك ما فيها ونفوس الاثنين وهم حيث الحيوان في طبيعتهم الفاعل الكمال ما يعلم بشرط القاء الوجود
والعلم الحق والملكة والعلم الذاتية الذات ومثال ان قصد الاشتغال الاذات تتبع الشرع متنبه في الجمال
الاثنين هو الاشياء الثالث الاجسام خاصة وهي كما ثبت لنا الثابتة هنا في هم الوجود فتتبع الجسم
العقلية مع قطع النظر عن وجود الاجسام في الخارج على البسيط ومركب وفي البسيط ما الطبيعة وهدة كالهواء والماء
وما المركب الذي يجمع الطبيعتين شيئا لقبتين او اكثر مع اختلاف قوله وطبيعة فيه والبسيط باعتبار العقلية ايضا
ينقسم الى ثانية منه التركيب وما لا يتبدل وتنحل بالاصل التركيب هو الذي لو وجود كالماء الكمي في مسبب طبقة وحصل
هوية عبادة الحق وعبوديته وطاعته موقعة غير مركب موقوة الى يحتاج اليه فيها وما يقبل التركيب لا يكون
له من حيث هو هو طلب الكمال والوصول الى مشهود الحق وعبادته وعرفانه ام من ان يكون ذلك المركب بتلك الطبقة
او لا بد ضعف التركيب والمدة كثيرة من المركبات فان الكمال لم يكن عبثا وهباء بل الان يجري مثل هذا الوجود شاهدا
عليه كما اشرنا في الكلام الالهي بصورة الجسم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون وبالجملة الاجسام العالمية
صنفان صنف يحتمل بصورة وحدة الاضداد ويكون صدور ذلك من الابدان على سبيل الابداع لا على سبيل التكوين
وجنس اخر وقصد على سبيل الفيض لانه يحتمل الخير وهذا هو مراد الحكماء المتقدمين الذين كانوا يقولون وغيرهم من
ان الافلاك متفقة الاشياء وقد عرفوا العوام من المتفلسفة على غير معنى وهو انه الالهي ورد المتفلسفة القول بقدم العالم
والصنف الثاني متغير الصورة بعد حين فتارة يقبل مرة ما بالفعل وتارة بالعكس فيحمل الاجسام
موضعه اخر بتبعية وصفه مقرر بالعقل المتغير بالعقل ويجب ان الجسم الذي لا يتبع من الاجسام الاخر فيه والتركيب شرط الاجسام
والقوة وابدا على وجوده وعلاوة والمرة وجاء الفيه وتحصيله الكلام والحركة واوجدها وجاء ما حيوة وشدة القوة

وهو الذي؟

صورة؟

الجسم الثانية الاول هو النفس؟

متقول الجهة الاجلاف وصورة فاما الكيفيات
الاولية والنقد وانواع غير قبول؟؟

ذو قوة العقلية وحيث بنوا على ان لها كلا فان ملا مؤثرا هو غرفة بلها التاثر المنفعل الاتحاد الوحدة
في جهتي الانفعال والفعل فكل جسم متحرك لابد له من مبدا غير جسمية المشتركة بين الاجسام لك كثرة والحركة فلو
كانت ساكنة في جهة جسمية بالجسم لم يمتنع الكمال في الاجسام بوجه فهذا المبدا الفاعل ام كان في الجسم البسيط فان
كان فاعلا في ذاته فيلزم الشعور والحركة بالطبيعة وان لم يكن فاعلا فان كان محركا بالاجبار على سبيل الكثرة والتفوق
والاستحالة لنفس فكلية والحركة كيف تتبع ملكية لزم الحكم لك بل على سبيل التفوق والاعداد فالمبدا اعتقاد الحركة
بالارادة الثانية وان كان في الجسم المركب فانه لا يكون في انفسه الحركات بنفس تعدية وان كان مقتضى فلا محالة ان
يكون صدور الحركة منه بقصد وجنا رام لا الاثر في هو النفس النابتة والاول ما ان يكون مرتبة ان تقرير على التمة
وملكية الاثر في الحركة رسوكام لا الاثر في هو النفس الا ان تتبع ملزم فهذه الاحوالات المتعلقة وتستند الحركة من حيث
مبدا على الاحكام ومن قصد وشرع ما حركة واثبات وجهه الكمال تسم هذا لزم تفرق في جهتها المبدا الاعلى الذي غاية
كل الطلب ومنتهى كل الحركة فتنتد كرجه الدلالات على ما في وسعه وما يصل اليه قوته بعون الله وتوفيقه الفصل الثاني
من تمهيد في ان الاجسام العنصرية انما هي قابلة مركب ممكن لعقوده ما بين الفلاك والكرة والصور المتوقفة عليها صورة
وصباغة الالوان هذا ثابتة وجعل الكيف او الاثر لجوار الالهي فرق من خاصة الجنوب على بها كل الممكنات والجسمية
بمرتبة صورية لقبوله الا الاجلاف ثم القضاء الوزن واحد ساوى المشهور والقوة في العدد الاول العقد الثاني في فصلين في
موضوعه والتركيب بين الاجسام العنصرية لا يتاتى الا بالحركة المستقيمة الانية مرتبة كونها بالقصد وظهرتها الاولى والكشف
الطبيعية فلا يمكن ان تشتمل بعضها على غرض فرالب ابن غير طبيعة كمل منها بجسم على الاجسام والاتصال شاهد من المبدا
الفعال في التمل بتقدير النفوذ في الوجه بان ان كان في الوجه تركيب فلا بد من الحركة هذه من جهة منتهية لا جهة
والحركة المستقيمة لابد لها من جهتين محدودتين مختلفتين الطبع ما كثيرة ما خلافه لا كمه يكون الجهة في الوجود ويكمل من شاء الى
بالاثر في الجهة الجهة اذا الامر العقلي لا اشارة اليه ولا من حد الحركة في صورة وقد بين انقطاع الاجاد في جهة الالزام
ولان الجسم من الجهة بتقدير ان يكون في الجسم لانه لو لم يتبعه الفوق على ما هو فوق حقيقي لا موقعا له مكان لكل فوق
فوق وكذا الى ما لا نهاية ثم يكون شرح هذه الفوقيات فوقا لا الاحقيقة ولا ما في خوم شاهد جهة الفوق

يوجب طلبه وكذا في جميع الجسمانيات لكل جهة من نهاية تنتهي اليها السلوك والاشارة والا فالسلوك والاشارة ابتداء فلا
جهة اصل من نهاية هي منتهى لها وجهة العلو من غاية جهات العالمين وهي اشرفها فيما بالطبع فان الحركة في الجسم البسيط
الشعور اذا كانت ذاتية فهي للبسيط كما مر وان كانت عرضية قسرية فكلية فيه وذاتية وعلى خلاف مقتضى الطبيعة ان
يكون شاك بسيط على جهة فتقوى حتى يصير القسر ثانيا خلاف مقتضى الطبع فما لا طبع له الا القسر فكلية وهو مرتب
على الطبع فاذا اقتضت الطبيعة توجيها وربما يتبعها تعاقبي فلا بد وان يكون في الشيء ان مثل الحاتن توجيها والا لم
وان اتفقت احداثه كونه نقطة او خطوطا مكونها مما تقبل الخرق الصقيل من جهة حقيقة محققة لمحتها
خان الحدود وجد من حيث كونه عاليا يخالف نقطة من حيث كونه سافلا كما في نوعيه راجعا الى الخلاف النوعي من الفصول
والسفل فاذا صار الطرف المشهور على من حيث كونه مضافا حكم الطرف الحقيقي الحقيقي مقامه فتنقلب الحركة
الطبيعية بوجب ان يكون الجهة المتروكة لها مخالفة للجهة الملتوية بوجب النوع **فصل** في بيان الحدود والجهات
اي الجهات المستقيمة لا بد وان تتحد بالجسم الذي يتحرك عليه مستقيمة والا لكانت الجهة متعددة وهو خلف الجسم
وقيل الحركة عليه ودون ذلك في خاصة الجسم المحدود يلزمه ان يكون بحيث لا يكون وراء جسم فوقه بين الابعاد والجهات
لكنه محيط بالاجسام المستقيمة الجهات احاطة السماء بها بلا اختلاف وتفاوت في اطرافه ونهاياته كما
في الاشكال المنطقية والمحدبة فيكون في غاية البعد فيما فضل الاشكال ويتصور منه مدة الجهات المنتهية الى الطبع والنوع
اللائق كل منها يكون في غاية البعد مثلا الا فيكون في ذلك الجسم المحدود الذي على ابعد هذه الاشكال غاية القرب فيه جهة
جهة وغاية البعد منه عدة جهة وان تباين الغايتين لا يعد ان في فضاء غير متناه او علاء غير متناه ويختلف بعد يتعود ان
على سبيل الكرة والمحيط فيكون اكثر من غاية البعد والمحيط غاية القرب ويكون الاختلاف النوعي بين غاية القرب والبعد والا
على الاختلاف النوعي بين العلو والسفل والعدالة البحث براهين الحكمة في تحقيق تطهير عن الكهنة وفي اراد الاطلاع عليها
فليرجع الى شرح هذا الموضع فثبت مما مر ان الحركات الطبيعية لمن الاجسام البسيطة ثلثة اولها على الوسط وهي تنقسم الى الاخرى
الى ان انتهت الى الحركة لا لاجل الصعود كما لا لاجل الهبوط والباقيتان كيف ما الجسم الميت المتحركة بها الفلك الصعود الى
الحركة للتنقل والا فوقها الحركة الخفيف فالحركة اما على الحركة او منه او اليه والاولى اما المستدارة ذاتية على الاطلاق وتنقسم

٢ مضى

والمستقيمة الى الموضعان للاجسام المتحركة الا اذا احدث فيها عارض غريب وهو الخروج عن امكنة الطبيعية واما في الارض
هذه الاحوال على هذا الوجه ولم تتعلق الجسم الحركة حين الخروج عن موضع الطبيعي خط مستقيم ولم تتعلق الى الارض
الحركة المستدارة على الدوام وبالسبب تعاقب موضع منه بالنطقة والاخرى بالقطب ولم الحركات الاجسام الابتدائية
بعضها شرقية وبعضها غربية ولم الحركات الجزئية وهي الحركات الوضعية المنتهية على الفلك الافلاك في نهاية تسرعه وهذه قوى
وهي الشوق لا الفلك الكرة في غاية البطء والبواة منحطة بين الغايتين مع اختلاف هذه الجهة والحدود ولم الكاتب بالطبع
الاول الارجاء ولم لانت الارض في غاية البعد عن الفلك والنار في غاية القرب منه وصار الارض كثيفة ذات
لون فيراد النار والهواء شفاف عديم اللون والماء متقصد اولم الانت الهواء محيط بعضها بعض الا الى غاية
لا كيفية كجوب الارض ولم السبب الطبيعي في الوزن الثقيل الابدا الفاعل وفي السبب الحكمي فيه الوزن متقدم على المبدا الفاعل ولم
لانت المسكونة من الارض شيء لا ورطا فيضيق عنه هذا الطور من العجب من جميع الاوصاف والاعراض المختلفة
المنتسبة الى الاجسام كجوهرة وغيرها اذا فتش الارض عن نسبه وسبب شاكلة الوزن يتعين كيفيات الى هو صورية في الاجسام
وهي ذاتية لكن الى اوصاف والاعراض واما اذا اذا الكلام بالسبب حالة الاتفاق كالصور الجوهرية وطبيعة فلا كيف
هناك وجوب بطلان العمل الى الرجوع على ارادة الله وحكمته وان الوجب لذاته كما انه وجب لوجوبه ابدت بلا ماهية
وسبب لكن الواجب الوجود وجميع الكيفيات الانسانية والصفات الخاصة والاغلبية بلا ماهية وذات شريف يخرج مراد الجوهر
حيث هو وجود لا يتصور الا ان يكون ما هو عليه من غير تفاوت فكيف الفلك فكذا الاشياء الى الانواع والجوهر فرس
حالا لب الا الحق الاول الذي يستحق كل حقيقة ويتحقق كل ماهية وحقيقة الذي هو مبدا الكل حكمة ونظام وخيرية وكمال
بحيث ذاته لذاته واذا كيف ذاته المستحقة لجميع الكمالات والخيرات الذاتية لذاته كما تجوز منه بجميع الكمالات والخيرات
فثلاثة بلا ماهية وحيثية بسيط كل امر كمال وحلية وجمال وهيئة الوجود بهذا النظام المشاهد من خلقه تنقيب اشارة
لذاته وتعقيبه على ذاته فيما ان العالم بالحقيقة عكس جمال وجلال وحكمة بحسنه وكمالا وان الحق وجد بلا ماهية الرجل وجد
مجالا مكثرة وان اوصافه ونعوته مع نفي وجود وجدانه وانه عاشقه وجدة من جميع جهاته ولم يجد لسنة الله تبديلا
ولا معقب لحكمه ولا داد لقضائه رسوا الغالب الموقر بكل شيء اقتضى من الابداع الى الاجسام الحسن خلقه بحمد

وان كان الكل الى هذا الحد جامدا والجسمان مستقر الفضل الصرح لا يتناهى موجب السرع والصحيح وليس من الموجودات الا
والمستقيمة الا ولها غاية ذاتية ولوجه حكمة عظيمة وسر غريب لا وجه فيه فيكون الكل لا يتحرك كما مر من هذا انتهى اياه
وحدة ما يتحدون في المراد وان كان الحركة جامدة حكمة واعظم امرا عجيب خصائص الموارد وذلك لان في جهات
التي تخالف جهة حركة الطبيعية بنجوم ارادة نفس الناطقة التي هي مجرد حكمة في مرحلة الامر ليس موجودة هذه الجهات في الجسم
وصار الجسم في عجيب فجاء المقابلين سنة الى الحديد قال الشيخ الرئيس ما يتعلق بالجسم في بعض الجهات من الطبيعيات
وغرض تشبيه بهم حيث يافة دون في طلب سبب يوصل المتبعة الى بعض الحركات مثل الطبيعية الى مستقرة بناء استعمال
الصفراء والاخضر في اسهال السوداء الطبيعية في مجرا المقابلين الموجبة لجذب الحديد ثم ما يتوجه في صدور هذه
الاثار والافاعيل بها ولا يتجاوزها الا يتجاوزها كيف تفرق الجمع وكيف يجتمع الاجزاء على الطبيعية ثم ولا تتوقف
بالجذب في علته وعلة كيفيته اذا استطرد غير ذلك لمن يتجاوزها الى الاثار عارة ثم السلاح في ان الحرارة والبرودة الفعل الحكمة
كيف من منتهى موجب الطبيعي في يتعلق الحرارة قوة مرتبة بها ان تفعل هذا الفعل عن الى سلوا بعد هذا انه لم لا ان هذا سبب
حاله وون البارد ولم يكن موجبا الا موجب الا الى ارادة لمن فاعل لكن اذا لا تتعلق بشيء كموجب في جذب المقابلين اذا
استقرا بالبحث عن علته في ان في المقابلين قوة حادثة تلك بعد ان سبب وجود ارادة الصانع وليس هذا الموجب قاصرا
عن موجب الاول كما في الصوم تجليا حاسة رواية وتعلم والاحلام التعجب الجذب عن علته ولم يعرض الصوم ذلك فما كرت من هذا
لذا ان كان حكمة العجب عن كيفية المقابلين في جذب الحديد وهو هذا الجواب الى السر الحركة الارادة الى تقدير وتعيين
بدا الاشياء الذي هو الحاكم العالم بعيوبه وما كرضه عن الاحلام الانتباه والتحول وعدم تقدمهم من هذا الكرب العجيب والتعلم الموجب
العجب من كل عجيب حيث اذا نظروا في تحول تقدير قوة من عظم جاوز في قوة تنقلب او لوح تطلعوا الى انه مستقة او عن علة او عن درجة
بتكلم ثم اعتقدوا وتخطوا في عجيب الخطوط الالهية الموقوفة على صفات الوجود بعد العقل الالهي الذي لا يدرك الابصار وانه و
لا حركة ولا الصناعة بل الخط الى الرب فرد انها لا تتعدى ذاته اكبر من طور ويتكرر على الى الذي تصور ونقش قدر لا يظهر له
ولا يتعين في ذاته نقش ولا صور كما ان الاب وان نقش ومنعه نقش صنع مبتنى العاطلين عن المبدئية ذاته بعد ما بين
العقلين فان الذي هو الاول الحق الذي هو الاول الذي هو العقل الذي هو الاول الذي هو الاول الذي هو الاول

عارض عرض الحركة انما طرأت عليه فيما مر وخارج عن طبيعتها فارق عنها فالحركة التي تعتبر الطبيعة وهي من الحوادث في
اوان انها مختصة لا بد وان تكون مع الزمان لا مع زمان فكل حركة مستقيمة فهي زائلة لا محالة بالسكون لما مر الامتداد ابدت
والا لما بعد ولما ثبت هرمية الحركات الارادية بحيث انها تحيلها وانتفت لانها كما بين في موضعه فلا شك ان الحركة الارادية
لا بد وان تكون مستديرة لان نزعة لا يحتمل الدوام ولا بد ايضا لتلك الحركة من موضوع وعامل كيف وجهه كونه محمولا
بمراد ثابت وابدع لا يستحق له بقاء الوضع مدون موضوعه فالحركة الدورية هو الحركة الكيفية لا يكون بكيفية وقد تغير متعلق بزمان
وحركة ولا يتحقق غير الحركة بالمعنى الاعم بحركة الا بالمعنى والحق بريب ان يوجد في عبد متى لا واحد الا بحيث ان
تحقق لا شد اجزاء الحركة مفهوم وتقدم ان الحركة الدورية مستديرة بالحقيقة واذا ثبت ان مستند حدوث الحوادث حركة
مستديرة وانه الاستمرار الاثبات والتكثر الجسم الحدود والجهات كما ان الحركة الحدود والحركات وفاعلها الزمن والعقل
الفلك المستدير بسيط ودائم الحركة وانه ليس فيه فيض من غير رابطة الحدوث بالحدوث والثابت عما يثبت ودائم
اردت زيادة توضيح فكذلك هذه الحركة دورية وارادية لتحريك عدوه مصحح حدوث الكائنات وانقطاع الاتصال
علم فانظر في هذا المثال كيف اذا اتفقت لم تثبت هذه الحركة مدونة فيها حقيقة لوقوعها الروية في الشدة ودوام الاتصال
من حقيقة حقيقة وتقول ولم حدث الاعتدال الان حقيقة لا يرتفع الشمس وقربه من رطب الشمس بدخول ابرج الحمل فتقول
ولم دخل الان برج الحمل حقيقة في المستقيم الحركة الكيفية يقتضي ذاتها بالفصل من اخر الحوت الان والحمل ولا يكمل ولا الحمل الا
بمفارقة الحوت بعد الوصول اليه فيكون مفارقة الحوت سبب لحدوث الاعتدال وكذلك الحوت موصول الحوت الفصال اما مقدمة و
هكذا الى ان تنتهي الحوادث الى الحركة الاحتمالية بالحركة الاحتمالية والحركة الارادية ولا يمكن ان يكون تلك الحركة
السماوية تحريكها سبب لحدوث الكائنات ولا سبب لحدوثها الا امر الارادية وارادة هذه الحركة لعلم انفقت عليها
جمهور العقلاء من الحكماء والمتكلمين من تراهم مضطربين في بيان رابطة الكائنات بالقديم وكذا وجود غير سرمدية مذكورة
في الكتب لا يبقى شيء منها بين رفع الاختلاف على قدم الحادث او حدوث العالم والتفكك الجمع عن العقد الذمة
لما ركب الحب في المتوجبات فانه من بطلانه لنهوض البراهين من التحقيق والتعليق والتثبيت والتثبيت وغيره الجارية
بذكر بانها ثبوت المجتمعات المرتبة بين ما سبق ولا يتبين من شيء لتقف المختلف المذكور بحاله من ارادة الالاهية بكيفية ا

هذا المقام يطرح عاما يسلط الكلام فيه ذا ورد فيه الكلام على التمام وكيف الان يصدر الزوج بحركة هذا الحكم اول
على الحركة المكانية وتلك الحركة الى اختلاف الجهات واختلاف الجهات وهي على وجه جسم كروي محيط به جرم جسم
متحرك بحركة دورية مستمرة وذوقوة غير متناهية غير شبيهة وتنبث عند صدر الصوفي الحركة للاجسام الاكوانية المنتظمة
الحركات ودلك الجسم هو المسمى بالفلك الاعلى والحركة الى حيث الجهة على وجه الفلك مثل مرجع عدوه انه اصل جسم
للازم الحركة المستديرة على الدوام وهو مبدء الحوادث الكونية ومنتهى الاثر رب السبعة وكيفية المدبر لسلسلة الموجودات
الى جانب البنية والكيفية والاثنية وحرش سموات الرحمة الرحمانية لنقول كيف يتولى الانعدم حال الحركة الى ذاته وتنبيه
ربطها بالاسباب على وجه يتوحش الى الحركة المستديرة بامر مبدعه الجليل الصدر مدون الرجوع لعلت هذه الشبه ودوران
فنذا الفوز في البدء الدال على وجه حركة مرعية غير متناهية الحركة الى ان يزول الاسباب التي الفصل التي تبرز كتمة وجه الوجود
ذوات الله والله وجهه الاخاصة والاخاصة في الاشياء كل الكثير بحر والنظر الى طبيعة الحركة غير نظر الى هو الحس الشبيه
طريقة الصدر لتعين ابتدائه لون على وجه هذا الكل بحر والنظر على الطبيعة الوجه غير مطلع الى معقول او الحس
غير متعلق الوجود فان الاعمى الذي لا يرى السماء وحركتها واحاطتها اذا نظر بعقله فانه حركة تحكم بانه لا يخرج وجه
سماء محيطا بالاجرام مدور على الدوام وغير متناهي الحركة حركة على الان ق والاتفاق حتى يتصور الحركة والاتفاق
الحركة غير دون دلك وجه الى الحس صدر ترى عليه فانه ايضا وجه حركة سماء وجعلها الذي هو الحس عليه كذلك سر شرح ذاته
وبيان هذا الحركة وغايتها وحكمها **فصل** في ان السماء حيث تتجه انه متحركة بالارادة والنفس الكلية المنتهية وغيب
كالا يكمل لها رأس ودنب اما انه متحركة فقد هو مدة ولعلنا عليه الجسم اضراع موجبة الزمانية من حصول
بعض الفرض حرب بعض لكون الان من الدوام فليس لك من فرض جسم في وجه جسم اخر موجودة الجسم الاول فيجب
بالمستقبل وهي صورة اوفى حاصلة من فرض عل غير عالم الذرات لجسم اول من كل بنية جسم فرد اما كلا
في الاجسام الاولية ولهيئات الاجسام ابدا بنية اولية لتلك بنية جسم اخر متحد وجهه والى الاجسام بعد الاجرام كالمرتبة
فاذا ثبت ان الاجسام الاول ليس بعضها على بعض فاذا ثبت هذا الاشكال فنقول العقول المجردة متميزة بالاشكال
بحيث لا تتحرك عدوها اقل من عدد الاجرام الابدية السماوية وذلك لانها ثبت انه لحقيقة الجسم يوجد حكمها تحقق
ان الاجرام الحركة المستديرة بعضها على بعض وجهها الى الحركة الى الاطراف الحركة الى الاطراف الحركة الى الاطراف

[illegible]

[illegible]

غير الجميع الى معدن مادة مدبرة واما مثيرة وجسم اخر بتوسط جسم يقيم ما مر من الحركات الفلكية وكل احدة من
الهيولى والصورة لا تفعل الا وان الاخرى ولان الهيولى قابلة محضة لا فعل لها واما تاثير العرض في جوهر فغير معقول
اصلا فثبت ان الاجسام الكثيرة والكثرة فيها وصورها يجتمع على علة عقلية مكثرة واذ لا يصدر من الحق الا واحد فان
صدر عنه ذلك الواحد وكذا اسمرت السلسلة في اقتضاء الواحد فلا ينتهي نوبة الوجود الى الجسم وقواه واعراضه
ابدا ولكنه مع وجود فلا يمنع من وقوع كثرة فاعلية والوحدة كثرة لازمة فرع تحقق الصدور والتاثير بها الذات كما في
لوازم الماهيات كما تحقق في موضوعه والازم صدور الكثرة عن الوجود الحقيقي والتاثير ليس بصدور الافلاك كل منها عن حقيقة واحدة غير لما
علمت ان الكل واحد من جهة مشتوقة اليه يتعقل ان يكون للعقل الاول بسيط الفلك الاعلى هويته والحاجة في تعقله بوجوب الاول
وتعقل الاعتبارات قال المتاخرون فيتعقل المعلول الاول بوجوب وجوده ويستند الى الحق الاول فيتعقل من الاول تعقل هو الاول
العقل الثاني وتعقل الامكان فيه امرا فهو موجود الفلك الاقصى اذ الافلاك الاخر الجهات سببه بالقوة فيتاثر
الهيولى وبعينه ويتعقل الجهة بنفسه الفلك الكرسي بالقوة اليه من الثاني بالجهات النفس الكرة ذات النفس مثل وفلك الكواكب
وتعقل من الثاني بالتثليث عقل ونفس وفلك زحل وكذا الى الخر تنتهي الافلاك الى ستة وعشرة والعقول العشرة والعشرة بتدبر
تعقل الكرة تحصيل منها الى المشتركة التي للعنصر وبعينه تعقل الجهة صورة انوثية والجسمية وبعينه تبدأ الوجوب
الى المبدأ الكوني الى الطبقة وهذه الامور المثلثة من حيث حقيقتها ونوعيتها تجدد تصدر من الجهات الثلث التي من الجهات
الفاعلية واما تعددها من حيث الاشخاص وتفصيلها فبعد جهات تابعة تحصيل مكثرة المقارنة الموجبات الاشخاص
المنفعلة فان تكثر حيثيات الفاعل يوجب التخالف تكثر في الاثر لان اثر اختلاف المنفعلة مختلفة واما الجهة الشخصية
لنوع واحد فحصول الاختلاف الفاعل باختلاف استعداده لان الفاعل مثل الشمس بالنسبة جزئيات واحد نوعي
والجهة متفقة في الجميع والاثر المنوع لكل فيه الاختلاف الاثر ان كيفية في الموضوع الكمية المتشابهة الزوال
وكما هو مكث فيه وصفة تعيين المادة ملاءمة في قبوله وبالجملة الفاعل كثرة واحدة يجوز الفعول اعداد الكثرة فرع نوع واحد
لاختلاف اعتبارهم ويجوز النوع بعدد الافراد المختلفة ايضا لاختلاف العوامل الفاعلية لمثل الشمس بالنسبة الى الواقع على
الرطوبات المختلفة الالوان واما الكلام الاخيرين فعدم صدور الانواع المكثرة المكانية بالاجسام العنصرية

المعدن

بحتاج الى اختلاف نوعي الفاعل او في جهاته مثيرة واما لم يكن في العقول الاخر فرع الاجهات لو يثبت ما يوجب تكثر ما تكثر
الانواع الاخرى وما لم يذهب اليها الى النوع العقول عددا كثيرة فوق العشرة او تحته او تحتها او فوقها لم يكن وراء عدد
الافلاك وواحد لعنصرات بل عندهم لكل نوع من الانواع بحسب عقل هو رب نوعه وعدد مثل فوقه عناية
بشخصه مع تعين عدد الجواهر العقلية عدد الانواع الجزئية مكثرة او مصرة لبسيط او مركبة مزيد على ذلك العقل لان
العقول ليست متعددة بتعدد الاجسام وليس الاجسام تتبعه فالواحد حيث يتعدد العقول في الوجود واذا تعقل
ان في ليس من الاجهات ما يمنع الصدور لكن الفاعل والكم بسبب الحقيقة بالتحقيق في فيه الاجسام انها مختلفة
ليس بعضها علة البعض فيجوز ان يكون علل بعضها بعقول لا مكثرة فيه وتعدد في سلسلة مرتبة بعد الحق سلسلة الطولية العقول
عندهم على مزيد احد هما العقول الاعلون وهم الرئيس وصفوة السلاسل الطوال ما دون الذين وصفوا فاخر فلك
السلاسل وثانيها ارباب الاعشار وصفوة الاجناس العقول بالمثال الافلاطونية هم الوثيق مدة وصفوا في سلسلة
واحدة عرضية وظاهر الضرب الاول على تفاوت درجاتهم ترتيب في الصرف الثاني الزوائد وقيم بالاسم وبسط
هذا المبحث انما يطلب من كتب الشيخ المتاخر الشهاب الدين وجمهور الحكماء كتب الاشراق الهرسوقة عيون
اصحاب المعارف والاذواق وحق قدمه بعضه وقبل المثل الافلاطونية وان تعلق نوع وفرد الجزء بعقلية علم الابداع
هو من حقيقة ذلك النوع ولم اعبر بمستدى لو كان فضل الله تعالى يسيده والله هو ذو الفضل وهو يوفق وسيده ازمة
الامور

فصل

في كيفية الفعل من العقل الاخير طريقة المتوسطين قال الواجب لازم من العقل الفعل الجهة المستفيد
عدد الاجرام الشريفة العلوية وجهة السفلية في بقاء الاطلقت ولما كانت الاجسام الكلية كثيرة فاسدة
لا بد لكثير من اسبابها القوية اما فاعلة معتبرة والمثل العقل الخير لها الا ان تقيم اليه والتحقيق تنبيه وكما ان لفلك
الاجرام مادة مشتركة جهة وصورة المختلفة فيتبين ان كون الافلاك لها التعلق الجهة الجنسية تحركة الدورية بنفس العقل
على اضافة المادة المشتركة وكل اختلاف فيها في الصور الاختلاف في اثرها صورا وجهة معينة كما اضافة التعيين والتطور المنفصلة
وكما ان الحركة اخص الاحوال فلك المادة من اخص الذوات اهنا وكما ان الحركة تابعة الطبيعة بالقوة فلك المادة اهنا
عاملة بالقوة كما ان حول الطبيعة المشتركة فلك سيده والطبيعة الواحدة المشتركة تختلف فروع الطبيعة بالحركة
والكمال والنقص والتقدم والتاخر وتختلف بعض ملك الشيء الى تبعه لو وجبت وهو جهة المختلفة بهذا المعنى في الكلام
الشيخ اجتماع الامور الاول النزاع جهة تعلق شيء الفرع بفرعهم بمنزلة وجه بسيط مشترك في الجميع ثم ان كلا فيه كيفية الاولى
والكيفية كيفية الجهة المختلفة تختلف ونقص وتقدم عليه ويختلف عليه لو يختلف اثره اكثر وصفه لكن ان كل كمال وصف
فصل كونه في الجوهر المعلوم نقدان في الوجود الحاصل اجرا فرع واما واكثر منه اهنا وتبين ان الوجود الحق الوجود
الذي لا اشد منه ولا اتم محيط بجميع الوجودات المتحصلة لا مكانية ولو ذاتها ولو جهة وتنبيه منه الجميع المنبعث
والصفات الوجودية الاحكام الاثار الكمالية بوجه ملبق بعظمته وجلاله من دون كثرة وتغير ونقص وبالجملة جهة مكانية
لانها من لوازم نقصان الوجود وقصوره عن الاطلاق في ذاته بذاته حقيقة الوجود ومراتبه وهي كمالها ودرجة نظام الخير في الجميع
فيتبعه نظام الخير اتباعا يتقوم كل فرع فيه فرقة مستقلة وهذا الذي كرره المتوجه فيلقى مما الذي رأى جعله
وتطلع في الكرة المختلفة لها على قرار الله بوجه ما كتبت او اعرف المختصر موافقا مطابقة الشهود وقد بسط الكلام في تحقيق
هذا المركز وما يتفرع عليه من الاحكام في المواضع الائقة لها يطلع عليه من وفق له والله الموفق والاوضح

فصل

في مبدأ التدبير لكل ثابت الاقسام نسبة والاقسام ندرة من الخلق والاجرام والبدأ الاجسام واصل تكثر من الانواع الجزئية
من الثبات والحيوان لا يمكن ان يجب على عناية الحق الاول والعقول الاخرى بالاثبات بين بطريق مبدأ بفعل الاكتساب القصد
فرية وتحصيل الامور وتحصيلها تجيب الى موت اغاثة الملهوف وتبين وتنتقم من الظلم ويعمل العقوب وتعذيب قوما حل
عليهم غضب الجبار بكل كتابة من الحق الاول في اكباره بسبب الغاية فقال بعضهم انه نفس نفسه تعلم التعذيب الغضب
والاكثر انه نفس متولدة من العقول الاخيرة وخصوصا تعلق الشمس والقمر والكواكب السيارة بتدبير ملك القمر
بمعاونة الاجرام الكوكبية والبعض نذر بعض العقول بالجملة لا بد لهذا الجرم المدبر لكن يجهل وجوب عظيما واقعة جاذبة
تحيل وتحيل الحادث حسا يليق به وكيفية عقلا متفعلا من جهة وفعلا من جهة بان يكون لكل جسم امر حادث
عقلي صورة الكمال والمعلومة فيه والجزء القريب الموتية له وقد لزم من عقله بوجه الخير العقل المادة المتصورة والكثرة في الخارج
في الخارج لصورة ذلك المعقول ولم يكن الجسم المستبدان لو كان قد علت عليه الجسمية والكثرة والحدث اثرا وانزلته
او وبالجملة فيكون من الاثر لغير الجهة المستحيلين بالاثر وتبرر عاده وتريك كنز والكلام وكيف في تحقيقها لو كان

الحام

بناء على الجهة المختلفة المبدأ الوقوفية بالحركة مبدأ الخير الاحوال الكيفيات وتبدلها هنا وكذلك ترتب نسبة
هناك سبب لا شرع لسبب هذه الخاصة والاجرام السماوية يختلف انما في تحصيلها وتسرها الى انما العلم والعقول لها
تاثيرة اجسام هذا العالم ولا تاثيرة اجسام هذا العالم
تاثيرة اخاصة المعقولات الى منقولنا وبعد الشيخ ما ذهب اليه بعض الكمل من الاجرام الكلية
والصور الحادثة في النفس الكاشفة الكلف فاخلاقنا وكنواتها بعوض العقول الاول وعلة تكثر الاجسام العنصرية
والمتوسطة ذهب اليه الاقدمون فان سبد خصوصيات الاجسام وخصوصا البسيط عقول مكثرة فانها لا يجوز كونها معلولة
يجوز عقل واحد وان كان يختلف الاستعدادات على ذكر والاقتباس تركيب الزمان في الجواهر الاربعة قد ورد انها
سبب اصلي وهي على حسب تبيين فرع فرع جوهر كرة والمختلفة لا يجوز ان يكون الطبائع معاونة بعد الكلية في الاستعداد
خلق الجواهر فانه تغير مشابهة عنها وكذا الطبائع الحيوانية والنباتية حرجت نوعيا لها ليست تختلف اقتضاء
الفرد حركة انها غاية وجود الخصوصية وخصوصا من الاقتباس الفرد حادثة الفرد وثمرة الاثار الحاصلة لا يكون ان يهدي وجهه
مدة تغير مشابهة فرع وجود الافلاك والعناصر فرع وجود نوعية الاول الحيوان جهة استعداد الفاعل على حرجة ابدا والمبدع الاول
اياه بوسط بعض الاول بطل العقلية انما استعداد الولد لا يجلب خصوصيات الاشخاص المتصورة ونوعيا انه

فصل

والتربية بعد علمت ان الحق الاول غاية لكل علت الفرق بين الفاعل وهو الاخر ورد بعد المبادئ وعلمت ايضا ان كل
علة غاية وكل محرك غاية الغير المبدأ الاعلى علة فعلية غاية هو الرفع منه تكثر عن فيها سبيل الوضع ما هو اذ ولا تنزه منه وان
الغاية مقصودة بالذات وكذا الامور مقصودة بالتبع وظاهر ان ما يتبع الشريف شريف ان كان دونه
في الشرافة فقد صح ان كل مبدأ على النظام الخير لها اثر منه بتعلق بالاجلة الصدر او الحركة وتشبه به وتشوقا اليه
منه وعلوم ان حقيقة الجنس والنبات وغيرها قد رعيت فيها في الحكم المصالح الا يعرف بها الا تفصيلا لكل كثرة تحقق
ان علة غاية الوحدة مشتملة على الجميع على تفصيل وكثرة بعد الاجمال لما ظن بعضهم فالحق تحقيق غاية ابداعه في
الاسفار الاربعة والكثرة اليه هنا هان كل وجود خصوصية من لازم الخير جهة متعلقة به بالذات بجعله تابع لكل
الوجود لكان فجعل الاجسام عند اهل الاثر البعض الاثبات وعند الحكماء بالجهة وعند بعض العرفاء بالتعقل وليس موجبا الوجود
وكذلك الفعل كانه نفس لكن الحق الوجود الحكمة عنه والوجوبات ذاتا لا يختلف بالوجوب الاثبات والتعقل والكمال

وكذلك

اسباب بالتبعية على الحيوان لا حل بتعلقه وجه المعقولة ان تبعية الفعل الارادة بتبعية فرع تحدث اسباب الغضب والشهوة
وجزء فلا يتبعان بتبعيتها بل هذا الوقائع ع صاحبان الهام والنفس فان الهام شمة ما قوى فعالة ومنفعل كيف منها امور
مجتمعة ادوية خارقة للعادات مرتفعة لا نوف هذا الا الجاحدين بالنبوات قال الشيخ الرئيس ع نوش كتبه شيئ لكن
وكذلك حقا فان كان وفاء بسبب تكثير بتبعية هذا الجوهر وكذلك ما كان ٢ تغيرات المادة منفعل صورة نفس الغير
والكمال الذي يكون بكيفية بعض الكتب تجوز ان يكون بتبعية هذه تغيرات الاحوال ع لكن هذا الهام ما يحدث
فيه تقلد الامر الذي به يرفع وكذلك النقص الاذى بكسب الغير فتبيع وذلك النقص وكسب الشر المتعلق اقول وانا صحيح هذا
فلا منع متصورة مقابلة هذا المبدا المبرهن لهذا الهام ع وجه الغير والاطلاع المكنون من فوق بعض الاجرام الكثيفة وجها
افرنق ع متولد ع المنفعة وفائدة ترتيب بعض الشرارة والاخوة والاذلال او كيفية الطبيعة كسب الطبع ع الاجسام
الوضعية والخارجة والكشوف الخرقية والطبع الوهمية وتطبيعه تلك المحسوس القوى الحاكمة لكمية النفس
والشرارة وكمال على الجوهر ع ما ع الشر المحض مفارق كذلك الجوهر الاخوة والاذلال والاخوة والاستكبار
وادعاء العلو كما ورد الكتاب المجيد بكثرت ام كنت من العالين انما هو تقصير الجانب الخارجية الموجبة للاهلاك و
الحدود وحدة بشرة ونقص الادبين بشرا من جانب الشر فلا طاقة وسرقة نقوذه ع عروقه والطائف اعضائهم وجاهم
الى مخ الشعور والاوقات وقتا وعا انواعهم بكوته والاصفال وامن جانب الخارجين فلقصور العقول الاذى
لاكثر الناس وعقوبة ع الموتة والى هذا ترجع جنود الشيطان وانه من الخوف الشهوية والغضبية وغيرها كالجاهلية
الا من الله رحمه من عباد المخلصين الذين يا يهم بالعقل وهداهم ع صراط مستقيم او كذلك جرت الا الان حرب الرحمن
الذي يرد الاجسام تسخير قويم البنية وخصوصا الوهمية الى هذا صد علاء الا الجبهة لوحة الشيطان اذا السجود العقل الهادي
ع الطريق الخرج فان العقل الذي في جنود اكثرة خلقه الله كثير مسخرات سلطنت له ولكن معينه لا خادمة وانه ع طرق
ع الله كوخ الذي لا جل خلق وخلقت اذ فقوا الانسان في اول صورة خفيف الفطرة فقص العقوبة سبب اليوم حيث انه
عليه في فرع العهد كثير مشكوك الصدق في الوجه فحصل الاستعداد الترقية من مرتبة ع مرتبة قبل صدور صورة
الحق فلا بد لها من مركب فيه ادوات دم فمركبية ادة الهوية وزاده العلم والتقوى وجنوده وخادمه الاعضاء والقوى

والقوى ولكن الجزء اصناف صنف يدرك الابصار من الاعضاء والجوارح وصنف لا يدرك بحواس الظاهر القوى الحواس
وجميعها خلقت خادمة للعقل منوطة للعقل وهو المتصرف فيها وخلقت بجملة ع طاعته اما ايضا الاول فلا يستقيم الا
والا عليه يتردد اذا امر بعين للانفتاح فتح واذا امر بعدم حركة تحركت اذا امر الرجل بحركة تحركت بالكلام وعزم الكم بالكلام كذا
سائر الاعضاء واما هذا الاخر فهي ايضا كما لا الوهم فان له شيطنة كيف الفطرة تقبل اغواء الشيطان وفي الطينة
فيض رضي العقد والعقولات فتحيي ع تاسيد من جانب الحق ليعقب عليه وتجرد تسخير الحواس بالعقل لشيء فرد فيه تسخير
الملائكة لرقية فانهم جنود اعلى طاعة للسلطنة ع الحق ولا يتبعه الشيطان الهام ويعطيه بالوهم ويمتزج الوهم من
طاعة بتبعية تردد الشيطان ع نزغ قوة الوهمية وشرع ذلك بتبعيته ما يطول الكلام ومن زرب جنود العقل الشهوة والغضب
وما مقتضيان وان له ايضا اذا ما يتبعون ع طريق الذي يسلكه وقد يستحيل عليه شهوة نفوس وتمرد الاعطاء قوة
الوهم المطيع الشيطان حتى ملكة وتسبيعه انه وغيره لاكره والفطاء ع شرقه الذي وصوله ع سعادة الابد والعقاب
جندا الى هو العلم والحكمة وتقدان يستقيمن بهذا الجند الا ان حرب الله كجنين الاكراب المتعلقين بحرب الشيطان الذي
هو القوة الوهمية فان من ترك الاستعانة بكل اسوحال اكثر الناس من اعداء الحكمة فقد سلط الغضب والشهوة
مهلك يقتضيه وخسر خسرانا مبينا وانى في عمري هذا وقد بلغ اربعين سنة ما رايت احدا من المحرومين من نعم الحكمة الا وقد
غلبت عليه جب الدنيا والرياسة والاخلاق الارض وقصر عقله سوق الشهوة مرة استنباط الحيل لحصول المشتهيات
الحيوانية واحال الا بعيد من الصواب ان يعتقد جدا ان كيف في هذا العلم الدنيوي موثرات قادرة ونفوس
خلقت بكل ما يرسم انها بالكلية الى القوة والعقل الالهي لا بالطبع صالح الجدة ونظام العالم على الوجه الذي حققته ومن
بين تعلق علم الحق بالاشياء بكيفية صدورها جبرا بفعل الجبر الخالق وعلم العقول بفعل الطاقة والجبر انت والله في
شرير الغوي ولو كيس الغوي الوهمية بفعل المعاصي والشرور وقد روى في الخبر رسول الله صلعم ان الشيطان له بنو آدم
والملائكة فاما لمة الشيطان فايعاد الشر وتكذيب الحق واما لمة الملك فايعاد الخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك
فيعلم انه من الله فليحمد الله ومن وجد الاول فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم قرا الشيطان يعدكم بالفقر و
يامركم بالفحشاء فان علت كيف يتمثل الملك والشيطان بفعل الناس دون بعض فاذا راى صورة جدا فهو صورة

بفعل الشر

الحقيقية وهو مثال تمثيل ٢ وان لم يكن صورة الحقيقية يكتفي بها لصور مخلوقة ويخفى بين ٢ وقت واحد ٢ فلا ظن
وفي صورة فيعلم ان الملك والشيطان لا صورة لهما حقيقية صورتهما والا يدركهما ٢ بالمشاهدة الا بالنور البصيرة
على رايا الناس بصيرة في صورة الامر فيه وكذلك ٢ مسئلة الشرع يريد بتقريب ع صورة يقوى عوده وكذلك جبرائيل
عند الاوقات ع اجوب وراء مرة اخرى ع صورة ليقتدا الرواة عند سورة المنتهى وقد وقع في الرواية عنه انه قال
رايت مرة جبرئيل كان يطبق ما بين قدمين واذا كان براه صورة الادمي غالبا ولكن يراه ٢ صورة دحية الكلبي لانه
رجل حسن الوجه والكثرة انه كان يكفي فخذا الكلبي غير اراب العقوب ثم صورة فيشهد الملك او الشيطان له
في الفقط وسمع كلامه ويقوم وذلك مقام صورة كما كشف في المنام لاكثر الصالحين وانما كما كشف في اليقظة الموانع
انه تحرك رتبة لا ينفعه شغل الحواس بالبدن فيرى الملك شغل لا كيفية النوم فيرى في اليقظة ما يراه غيره في النوم **فصل**
في بيان لسلط الشيطان على بني آدم بالوسوسة قال الفيض ع الاحلام الهام الا ان الجواهر المنطقية من الاسم بالقلب المتصور
في ٢

فاحرم لم يخرج الى من خرج لان الشيطان يفتنه بالوسوسة الا من عصمه الله وذلك الا من سبقت له منا الحسنى قال الله تعالى
يا بنى ادم قال انا الان الا عاتى عليه سلطان عباد ما عليك عليهم سلطان وقد اشار الى ان الشيطان لا يتمكن من الانسان
وحيث الشيطان لا يتمكن من الانسان لا يتمكن من الانسان وقد اشار الى ان الشيطان لا يتمكن من الانسان
والعلم والنفس هو لانية الوجود لها بالنسبة الى الاشياء والاتحاد بالملك والشيطان لا يتمكن من الانسان
بين حضور الملك والشيطان لا يتمكن من الانسان دائما الا ان يقطع الاوصاف المستولية عليه وكيف يتمكن حينئذ الشيطان
واكثر النفوس قد فتحت وسخرت جنود الشيطان وملكوا فى مقامات بالوسوسة الاخذ الجاهلة والاهواء الاقوة
والحالات الشهوات فتمرتبة بالاهوية وسلطنة الشيطان ايضا مرتبة فى الجسد ودور كبير بالطب الفرح منع الدم الركب
حروف الفرح الى القوى الحيوية والشهوية والغضبية والذلك قال الله ان الشيطان يجرى من ابن ادم مجرى الدم فاعلم ان يجعل
الوسوسة معلوم ذات الانسان ثلث مرات واحدة من الجن وكل ما ظهر من الشيطان ولا يتصور ان يكتفى ادمى
منه لعدم الاشتغال من فرح الى الرحمة والوسوسة والكثيفة بعيدة ومتابعة ولذلك قال الله تعالى فاعلم ان الله تعالى
الشيطان فى مرتبة من درجات ذلك الجهل بشر بالضرورة كذا لان لعقول الجزئية الانسية من ماء الملك الملهم ولا يجوز
فقد اجتمع لهذا النوع من الاشتباه من الجوهرة والاهام والملك والشيطان والتوفيق والخذلان فرغ من شعر الم الشرح
النفوس الانسية هذا العلم واتباعه بهذه الملكات لوهبية الى ما تابع منها من الشيطنة الى الكبيرة لما بوهم ادم
لنقص الملكة جوهره وقصور الطبيعى ذاته لما وافق الشجرة وهرب سواته وابن شجرة المنى من الحالة المنى من فوقه ونوع الانسان
ثم لما نعت حيلة ابليس على ادم فى الغيبة بالاصل الاذية وتبع المنية بالبقاع الهرب مدبرا الى ربه الانفاذ بالايمان يعتبرون
فاجيب الى وجه الوقت المعلوم اكتفى التقريبة من منها اشجار واجر منها انهار رب لما بالبشر الى سكنها ادم مع حواء ابليس
عليهما وهو مثله هبوطه فى بنية مضى لا يقف الى ما وجد مسكن اعلاه اولاده وذريته هى كنزل رب الذرية تبعه كسيه
الظن ما حتى ذاك ادم كيد شيطانا وكيف فى الجن وقد قيل ان الجن الجبر والتشبيه لا الحقيقة الكلمة فى الجن ابليس وصفوه
انما هو توبة وشرة عن الوحى ربانى وتمييز لا حقيقة انما والاحق عنده لا يتمثل الغاطل الشطى الصبور الى الجنس من سنن
الحق والصراط المستقيم والطريق القويم وبذلك عبد وذريته ادم واذا قال لا يتهم من عرض ابليس ابليس من عرض ابليس ولا يكون

تشريع فى وجه بذر ذرية كيف تتكون

٢ سلطان ٥

سورة عورت صراع

تشويه بسيم ذرر زاد دو كوكو
چيزيرا صراع
فرزند بنى صاحب كردن نيز

ولا يكون اكثر من ثلث كرين ذهبا اليه الى الكرة المادية والطاير اليه كيف العلم والعمل لكن توفق طوفان فرح جهل ابليس
فرح جهل خبثه ابيك ادم مدد ذريته الطاهرة الفرشية صلوات الله عليهم وتقص من اوسنس جنس ذرية ابليس الى المكلفون
على الامور الدينية وتبا الدنية من الكفرة المتمردين والضلال المنافقين لنفسهم الى فتنة الدنيا مشركون ومن نذرهم لا
لا يرجون كلمة لبيت بعصوبهم الحكومة وقوة البهائم المستولية بدلوا بالبيات بصور الشرك وقوة الانعام كلمة لبيت عليهم
بدلا بهم جلود الجرة والنية وقوة العذاب وذلك لتفاوت معاصيهم وشموع اغاتهم الردية بحسب الطور الصفية والبيات الحرف
فى الشدة الاخرة عدد كفر عدم ربهم اذ قال لا ابليس لاملئن جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين اعاذه الله من شر تابع
ابليس وجنوده وقرناء السوء والجهل والرغبة على الهوى الدنية وذخارفه وشد لا الله الهداية فان من كان له ذرية
ذكر شيطانا ولم يكن له الهداية عند طالبات بليته ومنافق زينته وحيلته ومن جنة ابيه فصل
فى اثبات نوع من اثار ذرية ادم وحكمة ودولة فتق الهوات والارضين وحسن تدبيره ولطفه وتعلم العلم والبلغ فى ايدى
الفتق وجده والحكمة كيف لا يتصور ما يوشرف من هذا النظام الموجود وانما يوجد فى كتب لا يحفظ امور العلم والحكمة الى نهاية
وكيفية ترتيبه وارتباط الموجودات بالصفات طالوجه الخصوص منه فى حكمة لها وكيفية كيفيتها وسبب كيفيتها ومن عناصر الجنس و
اجزاء السبات وسيار العنصر بشرى سبيل الاجمال لعدم قدرة الانسان على الاطلاع والشعور بجميع فوائدها وخصائصها بدا
يعلم الا ان فرقة من حكماء الفرق الكاذبة وجوه شرقيين لا تتبعه على لا يعلم من الكلم الى الصالح الى تروية الكاذبة بالكيف
الحرف موقفه لم فرج ذاته فلكشف الموجودات الحكمة فى سر الكلمة وخراب الحكمة فنقول اولا ان لله علوية بالكيفية
ونظام الزمن على الفتق شيء بالكيفية على الظاهر معنى ضد او تفتق عن كنه لا ان علة بعض سبب لوجود الاشياء الى
وعلم الاشياء وبالجملة لعدم واضح لا ان معلول معلومة فانه لا حلم وانه عن الانسان والنوع الانسان على ما فرق وجده
فتفتق المكتوق وتبين الا العلم وصلا لا تدبر كيف ذا الكاد ولا الوجود الا ان جوهر كونه لعلت سواه ومحبت
الاله بريئة فى جميع الخاصيات الاشكالية ووجه الزمر موجودة فتفتق وعلة ذاتية الوجود والطبقة والرفق
ولا يكون ان يكون اقرم فى وجه ووجه والاصوره ولا موضوع ولا صورة ولا غاية لان هذا الاشياء بنفسه تقوم
وتسقط اليه تكفيه وجوده الاكوان بكيفية معقولا وفاقا لذاته بوجوه الاشياء والاشياء اليه ورجع عليه اليه عقلا ما وعلى

شريفة علوية تكفيه على الصدر عنه فى غاية الحسن والهيئة نظام الافلاك ومنه ظل نظام ما فى القضاء الالهى بنداء ما
وعلى ما تحقق بعنده من ان صدور الموجودات عن الباري تعالى ليس على سبيل الجبر والاتفاق كما ذهب اليه ونقر ابليس
ولا على طريق الجزاف فى القصد كما توهمه الاشاعرة ولا على الاضطرار فقط كما ذهب اليه الكفرة الدهرية عن خارجة عن
الذات كما زعمه المعتزلة ولا كالطبيعة الخراب عن الله تعالى فضلا عن الشعور فيه كما ذهب اليه الكفرة الدهرية بل النظام
المعقول الذى ليس عند الحكماء الا بالعناية مصدر النظام الموجود وذلك النظام الموجود محض الخير والكمال فتفنا الفرع وقصه
يجب ان يكون من الصفات الاكمل تبعا لكمال ذاته لا بالكثرة الوجود الحاصل من الزائى او بقاء مع كثرة غرض فطرى بالكيفية
على شيعة الحكم والكاظم بيد بكيفية كرة الجرم السفلى اقترنه كرة الفوق اوارادة بكيفية الى الجنس على الطبيعى
اذ كان كثيرة مجيب عن رب تعرض حيثية الاسباب على مبدا واحد وجب فرد يصدر عنها الاشياء ويترتب عنه
على ترتيب علة فلا يتصور بغرة ويلتئم الوجود بشرف الطبيعة علة وسببا بها اذا المعلولات فى الحقيقة كرات كلها الطبيعية
لهذا الوجود والتفات الاكثار كلها سر تلقه موزونة بالتعليل على الطبيعة الكلى وان لم يكن تلك الكيفية على طبيعة جزئية
ووجود الاصبع الاربعة على خلقه الاثر طبيعة بهذا العالم وكذا الحكم ومنها الكيفية على الكل طبيعى وان لم يكن طبيعى
على الاطلاق ولو تيسر لكان تعلم كما شى بسببه وعلله لرب جميع الاشياء عند ذلك ملاحظة
لديك وعرفت بهذا الامر ابو جهل كما تعرفه بالرؤية وعلمت ايضا ان الوجود وكل امر مخترع اجزائه من جوهر او عرض
مجردا ومادى او عنصر بسيط او مركب جماد او نبات او حيوان فيعتبر غايب وغرب نظر الى حكمة وقدرته
وجلال عظمته تنقص الاعداد والوقوف على عشر عشر مقام الاسماء المتكثرة وعلق الى سبع لبيب مصانع
النوايب لان بذرة العقوة والمحبة فلم يكن وقوف رحمة عنه الا تقرير وتعبير صدر وكذا لا محالة لجزء المشاهد
من شرار من فى القوة الفضل الاعلى انه الشرع صدر وغرا المشاهد بحقيقة المعنوى برهان المقتبس والتعاريف وغيره
بنا الضرورة لا يكون الاشكال سبب التعريف والافراق فلا يوم وجب الحكم من مبدعات الرحمة جواهر الكلمة لسبيل
صدور الموجودات والمجردات عنه نقطة التقدير التجرد مجيب الى يكون الكل الجوهر فاقوة غرشية فالا العقل الكلى
الواجب قوة فرشية بتنع الفعل اعم لى لان بذر الوجود الموارد على الموجود متوقف على امر مجرد الجميع عاشق

لا ملاكا لان ذاته التى هى عين علمه الاشياء اذ على الوجه الكلى ذاته علة غائية وعرض فى وجوده فعلم من هذا ان وجود
عنه انما يوجد عليه انما هو الحق ويتبع لوجود الاشياء وجود عليه وجود ملك الكل بحر الوحى به كوجوده ذاته وتحقق صحته موجودية
ووجود الوحى به يحصل منه غير الا انه جوهر ثبت ويفصل الشيء الكلى انما تثبت بالاثر ثبت وتختلف البعد ذاته والعلم بنسبة تلك
الكثرة دليل على نوع فى خلق وتفتيش عن ذاته بذاته وتجلى الاشياء واذا ذاتها عنه وجوده ثبت مرتبة وحصل
كمل موجود قطع فى الوجود الذى يتبع به وهم مرتبة فيتبدل من اثرها وجهاد اتحاد هو جوهرية وهو العقول المفارقة وجود الجوهر المتحقق
عن المواد بالكلية ثم ثبوته فى الوجود باستوفى الكمال الاشرف كالعقول المجردة الكثيرة ثم الصور المنطبعة السماوية ثم الطبيعية
العنصرية ثم الجسمية الا ان يتبقى الى الوجود الذى لا اخس منه ولا انقص وهو الهيولى الاولى فينقطع هذه السلسلة الترتيبية
عنده ولا تعطيل الى ما دونها لعدم الحكمة فى نهاية تدبير الامر فى تدبير الامر فى السفلى الارض فقد صرح اليه فيفيض عنه
بالامتزاج بين المواد الجسمية الصورية المؤثرة تحريك الى امر انها المتفرقة الوجود حسب ترتيب الاعداد الاسباب والكثرة
ظاهرا الى ترتيب الوجود من الرذل الى الافضل من تبقى الى الافضل الذى لا افضل منه تنتهى اليه الاشرف
الاكثرت ثم الجمادات ثم النبات ثم الحيوان ثم الحيوان الناطق ثم الحيوان الناطق وفضائله وصل الى درجة العقل المستفاد منه
عاد الوجود على المبدا الذى استمد وارتقى وزبدة الكمال ان هبط منها عنده تبقى ترتيب الوجود وبه يتصل
دورة الفيض الوجود كما قيل نظما ودر خط حلقه هستى بحقيقت لا بهم تو بستى ثم نظرت تكثر فى مضمع استوى وبدت
ان كما وقع منه مرتبة مرتبة من ترتيب الوجود بعد ما تكثر لا يتصور ما هو اشرف من شرفه كمثله والا من نوعه نوعه الاول
فلو جوب كمال من كل منها كمثله صدم الاشياء بكثرة الجواهر اى ترتيبه تكونها قبل الاشياء والحركات والاستعدادات
وتبيان الشيء بنوعه او بلوازم نوعه وجب الحضور واحد واحد ما الثانى فلا دلت عدة عدة الاكثار الاشرف
الى ذاته الاكثار الاول الاوسط طايس من الاوسط البارى الى تعقيل الكلى الاخس من الكل الاشرف من نفس فيض
الاشرف فلا اشرف وبرهان هذا العدة فى كتب حكمة الاشراق والعدة وان نظر وفيها كثرة الكثرة وبنسبة
العايت الظاهر بعضهم كثرة مرتبة الاجرام الوجود الوجود فى عالم التركيب مراتب الصعود وفى ايضا فى
غاية الجودة ونهاية العلم الوجود وذلك لان الامور الواقعة فى نظامها مستقى كرات الافلاك واوضاعها لا اغراض شرفية

بالذات غير مركبة وهو بجميعها الذاتيين منشأ للتعدد والمركبات فاذا تفصل بجميعها جواهر مركبة جوهرية دائمة
الحركات للاغراض شرائف علوية هي العلق لا معتاد ابت غير منها بتحقق ما على غير منها هي الذي ذوات عرض منشأ هي التحول
لوجود ذلك ان فاذا الحركات وفتح ابواب الحركات دائما كانت قوة لعقد والعقد انفع له لا كفقه ثم انظر الى
ان الكل سبيل موقوفة الى ملكية اهوال الكلية وتنبيه اوضح عن لا تنفع عام الحادث هي ان لو كانت كمال بمرتب
لا حدث ء اوقات سواد الكائنات والحركات بالكلية موقوفة على النور لتعرفه دون الكلف في وحشة مذهبية دليل
مظلم لا يحتمل منه وكذا الوجيف الموزاة والمارات وهيرة وجهة لا شرت بمراط فيه قابلها وتوسط فيما وراء ذلك
ولم تكن لها حركة سريعة مشتركة وطبيعة مختصة ولم تجد دوائر الحركات البطيئة فانه منزه ذاتية الحركة السريعة لما
ما ان الى الزوم مستلا لا جنبه فلم تنتشر منافعه على بقية على الارض ولولا ان حركة الشمس حقيقة على هذا المنوال
من كان الف سمعه لست الحركة السريعة لما حصلت الفصول الاربعة التي يتم بها الكون والف ويصلح اوقيه للبقاء
والبلاد ولما كان القمر بالشمس خليفة لها في المنفعة التعديل اذا كان قوى النور وجد جواهر ما كالف جراء
فالشمس يكيد في الشتاء جنوبية والقمر شمالا لا تتقيد بالسبب وفي الصيف بالعكس لئلا يجمع الشتاء ولما كان
الشمس شاهد الحركة تعيف جنوبية شتاء جعل وجهه فاشال وضيقه في الجنوب بغير وقت المبدء بعد الشتاء لئلا
يتبين الشتاء والصيف ويكن بعده بقرب لئلا يضيف الفرع المشجر في الغير ثم اما ملت ء عارف وملكوت
السموات وما فيه من خلق الكواكب وحوام جواهرها واشراق نوره وطوعه للبارى ورد وايجاد الحركات تنقضا وشوق
على ربها وسيد عرشه ثم اما نظر فيه بنظر الاستبصار وتعظيم مرة كالعظام اسم الكواكب والنجوم في كتابه بحكم مرة مجردة التقيد
بتخيله في مواضع وكم اقسم بها في القرآن ثم اثنى على الكثيرين فيه فقال ان يتفكرون في خلق السموات والارض ثم
المؤمنين عنه فقال جعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون اشارة الى ان السموات خلاب شاهد محفوظات
شاء الشرع الا ان يبلغ الكتاب اجله وقال ايضا وبنيناها بايد وهم لموسعون اشارة الى ان السموات خلاب شاهد بطارق عمله
فتوجه فانظر الى الملكوت قرى عجيب الغرب والجبروت وطلب ملكوت الملك فعسى تفتح ذلك الباب الى فتح ابوابه
فيه هذه الداوية المظلمة فيقول بعلكت في اقطار ما بين القرى بين عرش الرحمن فقد ذلك بما يرجى ان تبلغ

تبلغ المرتبة الاقصى ولا تجد وكل الا بعد ما وترك عن الاولى وادنى سعى الى كل نفسك ثم الارض لم ترى متروك
ثم الهواء المكشوف لكم البيت والحيز ومما على وجه الارض ثم يحيط الهواء ثم السموات السبع بكوكبها ثم
الكرسي ثم العرش ثم تمام العرش وقرآن السموات ثم يتجاوز النظر الى رب العرش والكرسي والسموات والارض
وما بينهما وبينك وبينه هذه المفاوز والعقبات وانت بعد لم تقطع منزلا واحدا وهو موقوف نظر نفسك فهرت تعرف
بوقة حكمك موقوفة ربك في تقول قد عرفت ولا انت عرفته لسيفيد لك معرفة رب الارباب وانت عاكف عليه
حبيبك في علم التراب فمن جملة ايات حكمته وعنايته الارض الخوف فمن القوة البدنية ثم من التراب ثم من النطفة
وهي المرتبة الاولى للارض في قوله تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق من علق ثم من الجماد ثم من الحيوان ثم من المرتبة الثانية
الثانية لقوله اما خلقه الانسان في نطفة مشاع ثم انظر الى النظرة الانفس والآفاق على النطفة وهي ماء
قذرة لو تركت سنة يتغير ريحها وانتن فمن اجزاء الارض وخلقت كيف افرغ جوهر الماء بين الصلب والترائب
وحفظه في الشدة والافتراق ثم كيف جعله دم مشرقة تعيش علقة تحمله ثم كيف جعله مضغة ثم نظفه
وهيئ بهذه صنعة بالاعضاء والعروق والاوتار والعظام ثم كيف كسى هذه الاجزاء والاعضاء البسيطة الاعضاء
الحركة من الرأس واليد والرجل وغيرها وشكلها بشكل مختلف مناسبة لها بحيث امره واذا شكله كما يستقيم من قواعد
المشرع وغيره ولو انظر احد حق النظرة حقيقة الانسان في نفسه وتدبره واذا حق التدبر لوجده منتظمة جميع طبقات الموجودات
بحيث لا يتغير وحركاته وسكناته وهواياته وجوده منتظم عدة قدرة لكن لا تتغير تسلسل الترتيب اشرف الغايات حيث
كان الانسان قبل تكمله بنية اولا الاشياء فمنها مشاركا للمعدن بلا اسم وكم ثم مادة هي لا نية ونطفة قذرة في
غاية ضعف الوجود حيث ينقلب صورته فاذا فمنها خير وادوار وغير ما هم ثم تدرج حقيقة الانسكاف عليه تقليلا عنايته
وقدرته فاضل عليه صورة بانية وخلق فيه قوة جاذبة للغذاء ثم ان كانت الاداة لا حبس شرته اللبنة
صدرت اكل والجاذبة الجوارح المدد والحديد والخسيس وغير ذلك من الجواهر المعدنية الا ان لبث مع هذا الكمال
ناقص فانه لو اعوزه غذاء اسباق له ويابس لم يحف ويبس ولم يكن يكفيه الغذاء في موضع خرق ان الطبيعة لا يكون
بشيء من صورة العلم وانه القدرة على الانتقال اليه والحركة نحوه والتنبه عاجز عنها فلو وقف وجاوزت قوة

الرتبة لكان ناقصا في خلقه عاجزا في وجهه **فصل** في بيان عنايته في خلق القوى والآلات الادراكية نظر
كيف انعم الله عليه وشرف بصورة اخرى استاذ بعض البنات وارتفع وجهه عن الانظار وتمام الكائنات وهرب بالخلق
اعوزه عبده الكائنات وغاية الحركات بان خلق له الحواس واذا الحركة وطلب الغذاء والمشاركة اليه بالكتاب
بقوة ثم تجد سبيلا بصيرا ناهيا بالسبيل اثارت كرا والكفور اما انفعال ترتيب حكمة الله ونظم الوجود في خلق الحواس
الخمس التي هي آلات الادراك خاصة اللمس وانما خلقت لك حتى اذا ابتلك سكت زمرة او سيف بالرمح تحس وتدرب
منه ذهنا او احس بخلق في الجنين كما مر انفعال رعاية الحس الشعور ان الشعور بالصفة وبمعاشة ان الشعور بالصفة
منه مشاهدة ثم لا تجد هذا الشعور موجود لكل بصيرة ام انظر الى الوجود التي مرتبة انزل اهرات الجنين اذا فرغ فيه بابرة
انقبضت للهرب بكلف الانات بحيث لا ينقبض عند القطع اذ لا يحس الا انك لو لم تخلق لك الا هذا الحس
كنت فاقدا له وذا التي في الطفل لا تقدر على طلب الغذاء وهرجت بعيد ثم كانت ناحس ذرة كيف ما بعد ثم تدرك
فخلق لك الشم الا انك تدرك الرائحة ولا تدرك انها جاذبة ام دافعة فتمتنع حال ان تطوف كثير الغرض فرية
تعرف الغذاء اذا الذي شمت كيف ورد ما لا تعرف فتكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك الشم تدرك ما بعد ثم تدرك
جهة مقصد ثم الجهة بعينها الا انه لو لم يخلق لك الا هذا لكنت اذا اتيت تدرك بعد ذلك الجهد واذا لو تفتقر غذاء
ليس بك ثم منه حبيب وتجربة عدد الاحب بك منه وقد لا تكتفي بالحب الاحيان قرب العدو وتنفر من الرب
فخلق لك السمع حتى تدرك الاصوات من ورائك البعد ان عند عجائب الحركات ولا تدرك بالبصر الا بشيء
واما الحبيب فلا تكيف موقوفة الا بالكلام يدرك حس السمع فاشتدت الحاجة اليه حاجتك فخلق لك لكنت ميزت
بعقلك الكلام من سائر الحيوانات ولعل ذلك لك لو خلقك لو لم يكن لك حس الذوق اذ يصل اليك الغذاء فلا تدرك
انه موافق او مخالف فتاكله فتهلك كالشجرة لعيف اصلها كل ما يلح ولا ذوق فيتقيد به وربما يخبر ذلك سبب جنبه ذلك
ثم خلق لك الكفين في الكفال الانيم بالشجرة الانسانية لو لم يكن في مقدم ذلك الادراك فيتمكن الشرك ادبر اليه
المحسوسات الموجودة ولولا الطلب الا لا يدرك سوقة الاشياء الموجودة وحفظها عندك وهذا الكل يشترك فيه الحيوانات
فلو لم يكن لك الا هذا الحال لكنت ناقصا لعدم ادراك عواقب الامور فيرى الصدر اكرك اطفا ما وتشرف الجنة فهرب

فاشتغلت ء

فصل في بيان عنايته في خلق القوى الباطنة الادراكية نظر
لما لم تكن لك الا هذه الحواس لكنت ناقصا لعدم ادراك عواقب الامور فيرى الصدر اكرك اطفا ما وتشرف الجنة فهرب
من شر فيكل الحواس فيه مدرك الغذاء ومنفعة النفع وما يضره الى وان كان ناقصا في ان هذا
المنفعة في شرب شيء او دفع اليه مكيك الغذاء بك الادراك نظم الامور الاوامر كيف يتبعك في الاعتراض الاكتساب والتنبيه
والعطية التي هي الحقيقة طاقة من عظم المنفعة المشوقة الانظام امر كيف الادراك **فصل** في بيان عنايته في
خلق القوى الحركة لما بدا له الغذاء ملك في القوى المحركة التي هي طاقة هي من جنود الله وكيفية نظره وتدبيره
فهو انه تعالى خلق آلات المدارك حتى تدرك الامور التي له ويحصل في الكل فلك حفظ بقاء كما وهيئت في البدن
من اسباب التعذر وغيرها متى تدرك ما هو بعيد وقرب لم يلق لك ميل الطبع وشهوته او يخرج اليه شيء كما
على الحركة لان الادراك مطلقا صارت ان يكون لك بل ما يوجب لك شهوة ونفرة عما يخالف لك لمجرد الشهوة
لطلب الشهوة والهرب بالكراهة فخلق لك شهوة الغذاء او سلطان عليك وكلها بك لمقتضى هذه الغرض الى
الاول في تفتش فتحقق الغذاء او هذا صرف ركب مخالف ان الحيوان الى ما هو شهوة لو لم يكن ذا اخذت عند الحاجة
من الطعام الموقوف واكلت لكنت فخلق لك الكراهة عند الشبع لتترك الاكل لما لا كان فانه لا يزال الحيوان الى اذا
اصبت بكلام فلا تجد نفع فيتمتع الا ادم بقدر غذائه بقدر الحاجة كما خلقت لك هذه الشهوة لبقاء شخصك
خلقت لك شهوة الوقاع لبقاء نوعك والسكن ثم لو لم يخلق لك الغضب لم يتدفع كل ما يضرك ولا يدرك ولا يدفعك
لبقيت عرضا للآفات وعرضة للهلاك من جهة الاعداء والاضداد فتمتنع الحاجة ومنع الحدود ومقاتلة ومهاربة
الغضب ثم هذا لا يكفيك اذ الشهوة والغضب يستحوذ عليك اذ يدرك الحس المدرك في الحركة فيتم هذا فخلق لك
بالعقل الذي يحجز الشهوة بالعقل الفكر وهذا ما يفعلك لا يوجد في الحيوانات اذ هذه طلبه لم يكن لك مبدئا الحدث موجب
الموقوف وهذه الارادة ميل مشتاق كالقدر المطلوب عند الله الموت ثم لا يدع الادراك والارادة الشهوة مبدأ
عند الحيوان الدرب من مدرك الحركة والذي له الفعل لا الا الطلب ص وهرب خاص فيها هو الطلب متوقف الامر
للانفع في الطرق اقوام الموت وهيئة هو للدفع كالكاشف للانفع والقوة للحيوانات وفيها الحيوانات
اغتذاء كثيرة فيها ما يكن غذاؤه فيتمتع عامة الحركة فتتقى والمنع ليطرا الهيئة بقوة وهيئة خلق للاربع قوائم وهيئة له
رجلان وهيئة حبيب **فصل** في بيان عنايته تعالى وخلق لحيوانات في المملكة لا اصلاح حال الانسان وتنبيه غاية

لو لم يكن الا ما يضره ويفيد الحال اما في الحال فلا يضره هذه الرتبة فتلقى له ملك واليه قوى سبب بالارادة وهي سخرة كنت سائرة لتعقل الحرف عوض كالخلق الشهوة والغضب ٩٩

اكرام ما يحفظ لنفس الادم كما ازدرت نهاية بمرتبة الوجوب ٩٩

الكمال الاقصى والعقل الفعال اشرق بسمك بسبب تنزيه هذه الاجسام عن عبادة الاجسام والطبيعة العقلية فالمكنة و
هراتهم وتبليغ الوحي اليهم فعلم ان المكنة الوحي استعدوا بتزين في اخلاقهم وكذلك العقد على المكنة وحرمه وخرجه
ذواتهم وشرب مرتبة بتجهز عن الحقيقات المكنات الذاتية والسماوية وهل الموجودات امركم خلقه العرش والارض
في الحركات والمكنة شيء في الاشواق النفسية واستعقبت سبقا فاظر كيف في كلهم بكم في انظام احكام في جميع امركم
حتى ضاع جمع عاد فذلك مكان كل فرد من افراد ذلك الاجسام الاجسام يوجد كل امة بكتب سبق في المكنة هو عند عن مشيئة
على ما وراء ذلك وجاب وكذلك ان شئت العقد ان يقوم فرد من الغذاء مقام فرد قد تلف وذلك الغذاء تغير تغيرت حتى
يصيره في هذا الامر في البصر لو نظر ثم ان الغذاء اسهم الاجزاء في تغيره وجود الجمع لا تغيره وذلك الجارة
٢٣ ابر شيء لا يصير لحمه ثم يجيء ثم تغير حتمه يا سلطان الاجسام عن عظم وعرق ونفس ويقال الاجسام
والصنوف في الجزء المكنة كما ان الصناع في انظام لهم اهل البلد وقد استيقن الحكيم تقوم ظاهرة والمنفذ فلا تجوز ان
يتفق من نوع الحالة فاقول لا يدرى مكنة تستقر مكنة يجب الغذاء لا يعقوده فرمك لذة جوار العضوة ثم تكفيه عنه
صورة العدم ورابع كثير صورة العدم العظم والعرق وغيره وخامس يدفع الكون الفضل الزائد فيحاجة الغذاء وسادس يلتصق
ما كسي سترة العلم والعلم وما كسي سترة الجهل يعلم من الكنه منفصلا وسابع يرى المنافع ويرد الى الصانع
فان قلت فلماذا وقفت هذه الافعال على ملك صدر ولم يجيبت بالملائكة والنظام بينه يخضع عن الطين والاثار الى
من يغير عنا افاق وهو رفع عنه انفصلة ثانيا ثم ثالثا ثم رابعا ثم خامسا ثم سادسا ثم سابعا ثم يغيظه كرات صورة حاضر
ثم ثانيا فرع عقد ثانيا ثم ثالثا ثم رابعا ثم خامسا ثم سادسا ثم سابعا ثم يغيظه بالشورى بعد الملائكة بالملائكة فضل الانس على الملائكة
فاعلم ان خلقة المكنة في خلقة الانس ما خرج منهم الا وهو موجود في الصفة ليس فيه خلط وتركيب البنية فلا يخرج الكل وجود
الا فرد واحد وايضا اشارة بقوله ومامنا الا مقام معلوم فكذلك كيس يتم شخص وقد تبرز عن مثله في تحقيق مرتبة
كل وجود فعله عليه مثل الحس الخمس الحس الخمس ثم ابر لا يرجع السمع في ادراك الاصوات والشم يرجع الى
الشم والحس الجلد والرجل عن كثرة تبلش ما يرجع الرجل بطن ضعيفا وقد تقرر بسبب كرب الكبير فيرجع الى البصر هي
الذي اقرب ولا لا ان الوجه لو يتبع منقلا الطرح والجمع وتخرج من هذا الى جميع والجدول في العدد الحقيقة

فصل

الحيض

كتاب وتحقيق

غضروف الكتم

ولا يسمع بتراجم المعجزة
ادرك الالوان

٧ فيرجع به البيد

والاجناب الاثيرة في الافلاك والاملاك حتى تبقى على الجود الاول وتلك بدا الصلاة وكمنع على الذي الطبائع تعلقات
ترتيب الذاتية وكالا النفقة فكذلك واحد من الاسباب والاسبيات الموقوفة منه يكفيه لا مدخل له بتهيئة ذاته وكيفيات جوهر
وهاهنا متعقد كل شيء العالم

فصل

في بيان عناية الله في تهيئة النوع الانسان للاجتماع الدوام الشخص سواء الاشكال
بقوة مولودة في ذاتها الاجتماعية ثم انظر الى العارف الناظر في اثار رحمة وعناية حتى تسبح له طاء وتوقاه و
ترحم في شيء الى التجليد والتكثير ان العقد لما وجبت بالجد وما بيت لا بالجد وكيف يتم تجلو الوجه الحق
تعقلك الى الموجود الشخصية في هذا الصنف بالطاء الى الموجود الفوقية فيه لكن منه خلط فرج جنس رحام الجنس منطق اجتمعت
البنت والبنت وكيف يستبقى في ما وجب فيه من فرج الجنس والبنت بقوة مولودة فاطمة تعقلها من ما وجد يكون
هي بعينه الشخص في الحصيل الشخص الذي كيف رب لا ذاته الوجود الزيادة الاجزاء الشيء الحقيقة فطرة ولما توقف
معلوماتك التعقل كيف رب لها ما زادته ورب الفاطرة تقوم من موقف الربع جاذبة بانها بالتصرف صنوفا تحقق
تحقق متعقلا معدوة اياه التصرف الفاطرة ومكنة لفظه هذا الشخص التصرف دون فتح لما لا يجيد الشاهد بما لا يشاء
الجزء بابه يتم الزيادة حتى الاجزاء والى هذه التجميع مجيء بوجود سبقه الملاك الاقل في قوتها ثم انظر كيف رب الجوار
قوة الاولى من مركز وحركة وزاد الزائد الاشرف الاشرف الاشرف الملك الحقيقية اذا الطاعت امر ربها وكانت بالعلم والحرص
الجزء ثابت سبب الفتوى في المبادي والعلل لو تدبرت تدبر ثانيا في تحقيق تدبير النفس للبدن وحصول الخلق
للتصرف والتحريك في حق الخارج والمفارقة منها مع البدن كما انفصل الكثيف والنفس كما النور الطيب لتعقيب
الجوهر ثلاث كيف تصور الاذن وواجب الخلق والاجلاف بين النور والظلمة والاجلاف بين الصور الذي قال الله تعالى يعطيك شيئا وضعه
لها عليه وقال كن رب الابرار لفي عليين ثم اشار الى رتبة بقوله ان كتاب الفجار لفي سجين اذ منها في المفارقة
ما لها لذة الهيئة الابقى الى البرزخ فانظر كيف تطلب الخلق الكلمة الفاتحة والنوع بحسن مناسبة الحالة ان خلق
البدن الكثيف مع ذوات النطفة ومع الطاقة وزينة العلب الصنوبري ومع لطافة الام الخاص مع خفة الروح الجاذبة
الى بقية الصنوف الرئيس الى تهرب الصلاة والصف الحالة الكلف الهيئة والمرتبطين الاطراف الى اعتدال الشيء انه
الصنع الشداد وقد جعله صنف انه وفاء وفاء ونوزا الجنس ما وجدوا عن التضاد الموجب للصنف مثل لفيتنيز لا اول الوجود

غضروف

٢ تنزل

كاد ورد عن سيد الوصيان عليهم السلام صنف
تعود في جوهر وخلق الاول ذو فنين
٧ التقدير لقد شاهدت
محاجزة بالهدى
علاه

غير المتقاوة

اختلاف صفات الذات ووجود وجهه فانه لم يوجد وصفا له بالصفة والعدة فلم يخرج صفاته الى الفعل ولذلك تراه
الاذن يطيع الامرة ولو يصيبه الى الاختلاف صفة ذاته وجهه وذلك لغير مكنة في الجامع المكنة بدايع محبوبون على
اطلاق الاجل الموصوفة وحتم فلا يعصون الله امرهم ويفعلون ما يؤمرون سبحوت الليل والنهار لا يفترون
والاركع منهم الاكبر ابدا وليس احد منهم سابقا والقديم منهم قديم ابدا الاختلاف في اخلاقهم ولا فتور ولكل وجه منهم
مقام معلوم وطاعتهم رسمه مرزوقه بشيء طاعة الهداية كنت كنت مجاورت الارادة فتح الاجناس لم يتحقق
الصحيح تردد واختلاف في طاعتك مرة ومعصيتك اخرى بل الاستقطع خلاف ذلك ولا عصيت الامر ولكنه
هذا كان لنوع من وجه الجزاء الجنس الاعلى لما يصدر منه من الحركة بحق وجاحات والمكنة جاء وعلمت بما فعلت فهذه
نوع عليك وعناية ذلك في المكنة الاجنبية فارفع راسك وانصر نظرك من هذه الجهة عناية اشارة الى انهم استعليك
بغاية من الاسباب المرتبة المنتهية على حقق الاجناس وهو كتاب حتى تقتبس جهاتها سيرها وجدها عليك وسابقه
المنتهية اليها اذا الاجناس مثل لا يقوم الا بالعين ولا العين الا بالرأس ولا الرأس الا بجميع البدن ولا البدن الا
بالغذاء ولا الغذاء الا بالارض الماء والنار والهواء والنجم والطرائق الشمس والقمر ولا يقوم شيء منها الا بسموات
ولا السموات الا بالمدبرات فمن المكنة الجنية ولا المدبرات الا بالمكنة العقلية ولا الجميع الا بالمراد الذي تقتضيه
وقدرته فان الكل لا يتم الا بهذه بتنظيم الجنس منه بالنوع ارتباط الخلق الانس فمن كفر تقوم جهة كفتح مثلا فقد
كفر الذي الوجود كله من منتهى الزيادة الى منتهى الرش فلم يبق ملك ولا فلك ولا جن ولا انسان ولا جماد الا وبعينه
ولذلك في رواية الاخبار ان المقالة يجتمع الرجعة الى بعض اهل ان تعلمهم اذا تفرقوا او يستقيم لهم ذلك وورد
ان العالم يستغفر وكل شيء حتى الوحوش والبحر وان المكنة يلتمسون الوقت في الاطفال كثيرة لا يكفي جهاده وكل ذلك
ثم ترى ان اجاهر العاص بمعصية وجهة جنس يجيء ما في الملك والملكوت وقد اكل نفسه الا ان يتبع الشبه
بحيث يجيء فيتعدل لفظ اللعن الى الاستغفار فعلى الذي يرتب عليه يتجاوز عنه فالعالم يعلم الاشياء والحق يعلمها
وهي الله والموجودات بعينها وترتيبها وتعلق كل منها بالحق يشهد الحق الاول السابقة الاسباب والطرق بعينها
وجهه الله وكيفية صدور كل ذرة في الكائنات من علمها واسبابها القريبة والبعيدة على ما تقتضيه الاسباب الصعودي

الحيض

كالاذن

فصل

كيف انزل الله علينا الماء وهي ميتة فاهتزت
وربت وانبتت من كل زوج بهيج
البنت ٩٠

فصل

في عناية الله في خلق الارض وما يكون فيها فاذا عرفت الجنة الربوبية
في الملك وبيانك فانظر الى الارض التي هي موجودة كم في ذاتها الهارها وكبارها وجبالها ومعادنها وفي منها الحيوان
ثم انظر كيف احكم جوانب الارض بجبال الرواسي واشواخ الحلم الصلاب وكيف الى وجه الماء كيف تفجر العيون
وما الانهار والفرع من الاجاج والكيات وفي المراتب الكدر ما يفتقد عدة صاحب زلالا وجعل كل شيء حي
ثم انظر الى بحور الجواهر المودعة تحت الجبال انظر الى هذا وعجيب امرها وكيف تولد منها من الجواهر
النفيسة الذهب والفضة والحجر وزرع والعلق وغيرها وانظر كيف هذا الكاس من الحكمة الجواهر وتقيها وتخلصها
عن الغش والكدر الالات والادوات والنقود وبها منها ثم انظر الى الصدف الحيوانات كيف تولد وتوالد وتخرج
وتموت وكل منها بيتها في الالات والاصدافها والاكياس الدر الجاذبة الى رتبة يتم بتعلقه ويعيش به ثم انظر كيف تختلف
الحيوانات وما وصفاتها في الماء كم من غرق وما اكرمها وما اكثر الملكة فمنه كتاب جمع تنقل الهوا ثم منه يضطر
الى استنشق في الماء كما يسكن ومنه لا حاجة الى شيء منها ثم منها ما يطير ومنها ما يشي ومنها ما يزحف ثم انظر
على عجائب الصنعة في المنفذ والفرق والحيوانات التي من مصاف الحيوانات في بناء بيتها وفي بحيث عنده وفي الغذاء
من وجه وفي اطوار النفس فهذه هندسة بيتها وفي هذا تهيئة حاجتها في نظام الغذاء وسلامة وعلى
العكبوت وشبكة جميع ذلك وليت فيها الخلاص هندسية وما حيوان صغير ولا كبير الا وفيه فرق عجيب بالا يحصر
فتدبر الى هذه الصنعة من نفخة الاعلى وادوار الاهاء وطولها اصم فتحت في بصيرة انه ما كتبه على عزة منصفة بن الغيد
الخطيم شخصه الخلقة على غير الفقه افانيا شهد هو وصورة وشكله وحركته وعجائب صنعه لمنزلة فاطر حكيم موجود
جود عليم

فصل

في بدائع صنع الله بتهيئة المواد الكثيفة والحركة فارفع الالات الكسب على اسماء وانظر
مبادئ كواكبها وفي دورانها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها وفي

الاسباب الاول

للمدار الغير والوليد الزرع ومسكر العقد ومحيد الجنود وعرة الباء تدرك الصور الحرية الموجودة كما الانفس مرة
تدرك الصور العقلية الكلية فالحقائق بالمراتب تدرك من الكونين فاذن في الاذن شيء الملك من الحقائق الصاب
لهذين الاثنين تاريخ موت العالمين ومنهل الاقليمين فاعلم القدرة والحكم في الطف العناية ثم الجود الكرم
بتبرك عجيب الحضرة الربوبية

فصل

في عناية الله في خلق الارض وما يكون فيها فاذا عرفت الجنة الربوبية
في الملك وبيانك فانظر الى الارض التي هي موجودة كم في ذاتها الهارها وكبارها وجبالها ومعادنها وفي منها الحيوان
ثم انظر كيف احكم جوانب الارض بجبال الرواسي واشواخ الحلم الصلاب وكيف الى وجه الماء كيف تفجر العيون
وما الانهار والفرع من الاجاج والكيات وفي المراتب الكدر ما يفتقد عدة صاحب زلالا وجعل كل شيء حي
ثم انظر الى بحور الجواهر المودعة تحت الجبال انظر الى هذا وعجيب امرها وكيف تولد منها من الجواهر
النفيسة الذهب والفضة والحجر وزرع والعلق وغيرها وانظر كيف هذا الكاس من الحكمة الجواهر وتقيها وتخلصها
عن الغش والكدر الالات والادوات والنقود وبها منها ثم انظر الى الصدف الحيوانات كيف تولد وتوالد وتخرج
وتموت وكل منها بيتها في الالات والاصدافها والاكياس الدر الجاذبة الى رتبة يتم بتعلقه ويعيش به ثم انظر كيف تختلف
الحيوانات وما وصفاتها في الماء كم من غرق وما اكرمها وما اكثر الملكة فمنه كتاب جمع تنقل الهوا ثم منه يضطر
الى استنشق في الماء كما يسكن ومنه لا حاجة الى شيء منها ثم منها ما يطير ومنها ما يشي ومنها ما يزحف ثم انظر
على عجائب الصنعة في المنفذ والفرق والحيوانات التي من مصاف الحيوانات في بناء بيتها وفي بحيث عنده وفي الغذاء
من وجه وفي اطوار النفس فهذه هندسة بيتها وفي هذا تهيئة حاجتها في نظام الغذاء وسلامة وعلى
العكبوت وشبكة جميع ذلك وليت فيها الخلاص هندسية وما حيوان صغير ولا كبير الا وفيه فرق عجيب بالا يحصر
فتدبر الى هذه الصنعة من نفخة الاعلى وادوار الاهاء وطولها اصم فتحت في بصيرة انه ما كتبه على عزة منصفة بن الغيد
الخطيم شخصه الخلقة على غير الفقه افانيا شهد هو وصورة وشكله وحركته وعجائب صنعه لمنزلة فاطر حكيم موجود
جود عليم

فصل

في بدائع صنع الله بتهيئة المواد الكثيفة والحركة فارفع الالات الكسب على اسماء وانظر
مبادئ كواكبها وفي دورانها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها وفي

كيف انزل الله علينا الماء وهي ميتة فاهتزت
وربت وانبتت من كل زوج بهيج
البنت ٩٠

الاسباب الاول

في الحركة على الدوام من غير فتور في قوتها ومن غير تقصير من شيء يكون بعضها في منازل مرتبة بحسب مقدار لا يزيد ولا ينقص على ان يطول بها الدهر الى ان يكتب في عدد تدبر عدد كواكبها وكثرتها واختلاف انواعها ثم انظر كيف
اكثارها وما فرغ صورة في الارض الا وانما تمشي في السماء وما من كوكب الا وله تدبير عظيم كثرة في خلقه في
مقداره وتكلفه في قوته ولنسبته الى كوكب فوقه وتحته بل ربط السماء وجعله وفسح فيه كل هذا الحكم الترى عيب
في اعضاء بدنك ما هو اعظم كثيرا من الاف من مرتبة ما في عالم الارض وفسح التفاوت بينها في غاية الحسن
وحسن النظام وكثرة المنافع والغايات الكثيرة في التفاوت بينها بينها في المقدار والشرف والطاعة فيه السماء
بعظمها وكثرة كواكبها بحيث لا يحيط عدد بها خلائق كثيرون فمنهم سجود لا يركعون ومنهم ركوع لا ينتصبون
ومسبحون لا يفترون لا يعرفهم العيون ولا فترة الابدان ولا غفلة العقول الذين ليس من شرط السجود ان
يكون في الملائكة او الخشية من الله ان يكون المعبد حسيا بل كل ما يقوم فيه عبادة الحق الاول وتسبيحه وتقديسه
وهذا يصدق عليه المعبد بحقيقته فانظر الى البارئ كيف خلق السماء معبد الملائكة المسبحين المهللين ثم جعلها
امنة من الخلل والفرج فرفعها بلا عماد وامسكها من غير عمد مرئية لنا ومن غير جبار او علاقة بينها وانجب
من لا ينظر بعين تولد العين بقدرته وانفرد بعمارته وزينه بزينة نيرات وبرجه بالسيارة ربيب السيارات
لقد شغلا سيطه وفرغ ليس لهم الا الشهوة او حشمة فلا ملائكة الدنيا من ملائكة الدنيا هم
الى السموات فلا يعرف في السماء الا بقدرها يعرف التمام من نقص بنيته وما صنع الصانع فيه ولا يعرف
من ملكه الهيئات الا ما يعرف التمام من نقص لكن البيت لعطف عنان الكلام من هذا المطلان الغرض
امر الشمس يسير من ذلك عنايته الى صنعة المخلوقات العظم فانه لا مطمع لاحد في معرفة ذلك سر اللطف
والحقيقة عالم ملكوته الا الله تعالى بمقتضاه جامع الصنع في هذه الموجودات الى ملينه في اعمار طويلة لان علوم
العباد انذر يسير في التقايس كما عرفنا الابنية وما لا يكاد يعرفه عليه الا الله تعالى
من الملكة في جميع علوم الملكة والجن والانس الا ان يقف على علم الله السبق ان يسجل على ما هو ان السير وما حرمه
وقصور او عجزا اقرب لقوله تعالى من طباع جميعهم وما اوتيتم من العلم الا قليلا **الفن الثاني**

الفن الثاني في النظر المختص بالمعاد وكيفيته ترتيب الموجودات المعادية وفيه مقدمة
ثلث مقالات **المقدمة** اعلم ان وجود الاشياء وصدورها عن المبدأ الاعلى على جزئين احدهما
الابداع والاخر التكوين والعبارة عن الاول هو ان يكون صدور المعلول من مجرد حقيقة العلة
بلا مشاركة خصيصة الغاية ومن التكوين ان يكون صدوره بشركة من الفاعل والقابل المحقق
وهو الوجود في غاية الفضيلة والكمال والشرف في صدوره عنه اولا يجب ان يكون اشرف ما يكون
صدوره عن الشيء يكون اول المبدعات اعظم الممكنات شرفا وما يتلوه ايضا يجب ان يكون
اشرف مما يتلوه بوسط وكذا الى ان ينتهي الى المعلول الاول بلا وسط يجب ان يكون اشرف
من الذي انتهى اليه بوسط وهو ايضا اشرف من المتأخر بوسطين وهو من المتأخر بوسط واحد
انتقال الوجود من الاشرف فالاشرف الى الاخس فالاخس حتى ينتهي الى ما لا اخس منه في
الامكان وهو الذي لا خصيصة له الا خصيصة الامكان والقوة والشيئية لذاته وذاته الا قبول الاشياء
فلا جرم لا طاعة له الا يكون اخس الصور وجودا واخس خصيصة لانه ما صدرت من محض
الفاعلية اذ كان الصدور عن تلك الجهة فقط انتفت قوته وتمت سلسلة الاشياء ما صدرت
من وجود الواجب لو كان السعة والقابل وما بها الاستعداد هذا وذات القابل هذا انه لا
صورة تحصل بها صارت مستعدة وقد علمت ان الذات لها مستحقة لا صورة محصلة اصلا
لكونها ذاتا بالقوة من كل الجهات فيكون الصورة الاولى الفائضة عليه صورة عاشرة مثلا
لجميع ما يليق ويرد عليه لهم فصل في بيان اصناف الصورة المادية والصورة المادية والبرهان على ترتيب المادة الى
ان يكون اخس الصور الثانية من الصورة الاولى وان كانت اشرف منها فقيل اذ
الاولى حدثت في مادة قابلة محضة بلا تخصص والثانية حدثت في مادة مستحقة الاستعداد فيكون
اشرف هذا واخس مما سواه ونهاية الجنة بحديث التراقي اخس الى الاشرف فالاشرف
حتى ينتهي الى صورة بسيطة بلا دون العاقلة والعقول المفارقة في الشرف والرتبة فالوجود اشرف

فلما تعلقت عقله ثم نفس ثم صورة ثم مادة فتدرجت متحركة كانها دارت على نفسها حتى صارت
ثم نباتا ثم نفس ثم حيوانا ثم انسانا ذا عقل فابتدأ الوجود من العقل وانتهى الى العقل لحد ما تزل
المرتبة في غاية النزول او فعلا الشرف والخير هو الذي الوجود من الحق الاول وبه وكما تقدم كان
او فيما خصه ملكوته والحق والحال ما نحن فيه اقرب الى ان يكون من العلو خلافه **المقالة الاولى**
في كيفية تكون العناصر وما فيها من الصور وفيه فصول **فصل** في الاشارة الى المزاج اعلم ان كل ما في
العناصر الاربعة مادة وصورة وكيفية ويدل على الاول مشاهدة انقلاب بعضها الى بعض في الصورة فعلم
ان هذا هو الى مشتركة طبيعة لا اعراضية ولو ماهية نوع بعض الصور وليس بعض والا يلزم انقلاب
الحقيقة وعلى الثاني مشاهدة الاثار المختلفة فعلم ان الصور حقائق تتم
متباينة لا مجرد الصفات بل الذاتيات ومبادي الفعول المقومات وعلى الثالث استحالة
كل منها في كيفية مثل التسخين والتبريد مع بقاء الصورة النوعية فقد ابطل الصغيرة اذا اشتغلت
وقامت وفعل بعضها في بعض بتقوية المتضادة وكسر صورة كل منها صورة كيفية الاخرى المضادة
حتى تنفعل العنصر البارد فيقبل صورة من حر العنصر الحار ومن عنصر سخنة الحرارة وبالعكس وكذا
العنصر الرطب يقايس الى العنصر اليابس وبالعكس فيحصل من اعتدال صورة والانفعالات مواد
كيفية واحدة متوسطة بين اطراف الكيفيات المتخالفة متناهية في اجزاء المزاج وهو المزاج فيستعد
المركب بسبب حدوث هذه الكيفية المتوسطة الخارجة عن الاطراف المتضادة صورة كمالية اخرى
لعبد عن الف والموجودات من الف فيستعد حيوة ما صدر متوسطة وقرب من الاجسام الحية بالكيفية
فان الافلاك لطرفها من الكيفيات المتضادة يكون الحق ذاتية اذ المبدأ الاعلى فانه لا يكون الوجود
والحق والقابل مالك في غاية النهاية والقابل والبسيط الصغيرة تكون متضادة الكيفيات متناهية
يكون الموت لها ذاتيا واما المخرج منه من حيث كيفية متوسطة لو توسط ما يقرب نوعا على الحيوة
فان لم يبقى في التوسط وهم جانب الاطراف فتقبل الفيض نوعا ضعيفا من الحيوة لا كحيوة

من الحيوة كالحيوة النباتية ودكنسلوبه ان لسنة في الطبيعة درجات الاثار الحيوية الترى اول
الصنعة ؟
الحوادث من الى والاعشبة والمطر والنبع والطلع والصبح والرعد والبرق والصاعقة ثم
درجات المعادن والجمادات من الزيبق والكبريت والنوشادر والزرنيخ والنوشادر وهو
بتولد منه الاجسام السعدية المنطقة وغيرها كالنوبة الى الى ان يصل الى درجات استعداد الصورة
النباتية من عالم الاجسام السماوية الشيء القبول النفس النباتية اما منه كما ذهب اليه الطبيعيون
او من العقل الفعال كما يراه الحكماء الالهيون او من الى الاولى بالمعنى الاول الطرق اخرى بالحكمة
واهل الشرع يقولون بحيث في الجسم النباتية قوة النفسية وهي قوة غريزية فاذا اراد اهل البدن شيئا يتغير
لغير الشبيه اليه والصاق اجزاء البدن لتحريكه كما يقبل منه فيتم عنه بقاء الشخص وكيفية العقوبة
الجاذبة لهذا الشيء الى التشبيه وهو الغذاء الى الصفة الى عضو يصير متحدا به عند الى قبول فعل
الغاذية والماسكة حتى يتم عن فعل الماسكة وان فعل تحريك والحركة من غير مما استدار زمانا في كيفية
الموضع بقدر ذلك الاستدار والحالة فيه الفصل الذي لا يقبل التشبيه وكيفية هذه الاربعة
الكيفيات الاربع فيتم الحرارة في تكثيف وتحريك والبرودة في امسك وتسكين والرطوبة في تسيل
وتقبل واليبوسة في تعقيم وحفظ تمسك وتعطف وتبقى مجاورة ومخدوم لمستخدم ومن الحيوة
ومن الى ان يتصرف في الغذاء الى ان ينتهي الى كالة الحيوة فيضعف عند منتهى قطعه وتكفل الذرة
تصرف على غاية طبيعي الى ان ينتهي الى كالة الحيوة فيضعف عند منتهى قطعه وتكفل الذرة
في فصل ثم قوة اخرى خوفها من الموت فالمبتغية لنفع من الاخرى ان يعزز اجزاء من فضلة الغذاء
وتمام فعله اذ حصل في الرحم والاحلام الحادثة لان ذرية وحدها استدارية عند اكثر المحققين
وبقي بالتقيية قوة ان احدهما يحصل فضلة العضو الاخر حتى اذا يجري مجراه والاخرى ما يبقى كل
جزء من اجزائه لقبول الصورة مخصوصة التي تمسكا حدها القوى الثلث هذا ذرية بالحيوة
فيه كلها حصلت هذه بالاولى وكلت الثانية باعتبار ربحت وحدها واما الثانية منها فهل المصورة
الطرق اخرى بالحكمة ؟
الطرق اخرى بالحكمة ؟
الطرق اخرى بالحكمة ؟

ومنع العقل من انكار المصورة بمنع الحكم الاشراقيين حيث اعلموا استناد الافاضة على الحكمة الى الجسمية الى
قوة عددية الشهود ولو الفقهية وذلك السمع التوالي حيث اسندوا فعل هذه القوة بتدبير جميع القوى
الى الملكة موكلة لصدور هذه الآثار ومحققي المقام اعادوه في بعض كتبنا المبسوطة من حاصله
ان الحاجة الى القوة ممنوعة وجوه في كلام المذهبين وبرهنوا بالخلف من الدين فان اثبات ان الافاضة لا يجب
الاستناد من اثبات الملك الموكل بفعل التصوير كما ان ذلك الملك الملك ودون الاستناد الى جزئيات
الصور لا يكفي مؤثرا حاجة الى القوة الجزئية المختصة لا تشتغل على الصور القوة التي تسمى المادة
والقوة القابلة الصورة هي الانوثية والتي تحفظ الصورة هي الذكورة وهما ان لا يجتمعان في
شخص واحد كما في اكثر النباتات وربما افترقا في شخصين ذكر وانثى كما في اكثر الحيوانات فاذا
اجتمعا حصل التوليد ولا يخفى ان غير خط يكتب ان اثبات شيء لحالة الرحم كحصول النبات في
عقد الاغصان وشبه كالبيضة والمني مثل البذر والقوة النباتية لكون في الاصل ويكون في الاصل
وربما يوجد شيء منها في البذر ومن النبات ما لا يكون الا من البذر ومنه ما لا يكون الا من الاصل
ومنه ما يكون منهما وربما يكون من بذر واحد في بلاد مختلفة نباتات مختلفة براما لا يكون من نبات
اولية بالسطح طبقات مثل القوم مرجعه بالمعنى ومنها العود كما في خط البيضة وبنا كبيضة
ومنها الجاموس بتمييز متعلق الحرف الطبيعية النبات اما عودة او ساقه او اصله او ورقة او قشرة
او غصنه او ثمرة ولم لم كم الرحم الصلب شيئا يتشبه به وفيه تدريج خلق فيه شجار الصلبة الخطام
بسبب المخ الخطام صنية فيه الحرة حقيقي واما الاشجار الصفيقة القوام المختلفة قد يحصل
عن ذلك لعدم حاجتها اليه وما كان الخرض الطبيعي فيه ان يعظم حجمه ويطول قدة مدة قصيرة
اشبه ان يكون صلب لان الصلب يحتاج الى مادة عاصية وقوة على كثرة والتصرف في مسالك يحتاج
الى مدة طويلة ومادة صلبة [illegible] اعلم ان الحكماء حيث جعلوا المولدة ولم الصورة وغيرها
قوة تنفس لانه نية والآت لها والتنفس ذلك لحدوث المزج وتمام صور الاعضاء كما هو رأي

٢ نفس؟

٢ عقدة؟

٢ نفسيه؟

فانت تكيف حدوث النفس المصورة قبل حدوثها وكيف تحدث هذا الاستعمال اما وجه
الزم اجاب عن اصل الاشكال بان ما يقتضيه القوة العقلية الحكمية الشرعية واشتغ بعبارة هو ان الابوين
يجمع بالقوة الجزئية الجزئية اعداد انية ثم يحصل اخلاط ويفرز منها بالقوة المولدة مادة المني وكيفية مشتركة
لتقبل قوة حفظ ثانية اعداد المادة ويقبل ان ما بالقوة ويقبل بالقوة منه وتكتب القوة منه وتكتب القوة ويكون
صورة حفظ المزاج المني كما الصور المعدة ثم ان المنشرايه كالة الرحم حيث استعدادات بتحريك
اخاك الان يصير مستعد لقبول نفس الكمل يصدر عنه مع حفظ المادة الاخلال الهاتية بحيث
الغذاء الموصل الى تلك المادة ويتحلل ويتحلل المادة تبرز منها اما فتصير تلك الصورة مستعدة
ع ما كان يصدر عنها ان تكتسب قبل النباتية وكذا الى ان تصير مستعدة لقبول نفس الكمل يصدر
عنه جميع القدم الاخلال الحيوانية الصفة ثم البدن وتحلل الى ان يصير مستعد لقبول نفس ناطقة
يصدر عنه جميع ما تقدم الناطقة وتبقى مبرة للبدن الى كمل الاجل وقد تنتهي تلك القوى
فانها على من يتبعه صدوره الى ان تكون الانف محروقة بحرارة تكتف فتحرق نار مشتعلة بالحرارة ثم
تشتد الحرارة الغريزية الحادثة الحمم تلك الصورة الى قطعة واشتداد تكبد الاخلال النباتية
وتحجر تكبد الاخلال الحيوانية وتشتعل النار وكان الحقيقي في هذه القوى كشيء واحد متوجه من حيث
من النفس الى احد عنه الكمال واسم النفس على منه النفس الاخيرة فيه وتسمى مرتبة
نفس البدن المولود وتحقيق الحق الحاصل لا جزاء البدن الى ان تم البدن والى اخر العمر واما فطام
صحيح هو نفس المزاج الموجود قول الشيخ الفاضل واحد العباد الاستاذ قوله المزاج عبارة عن فطام
الاول نقد واكمال ان الكلام هنا الكريم غاية الشيخ والخبير بالاسم كيف يتبين ان الاخلاق
المعتدلة المتهيئة المستعدة بغاية الشرف والكمال في الحفظ والتشبيه والتحريك الارادي والتنفس
اي كلها صادرة عن مبدأ واحد له قوى مستعدة مختلفة الحدوث حيث تبين استعدادات المادة
اي مبادي متعددة متفاضلة في الشرف والكمال حيث يصدر عن كل منها غير الصدور عما تقدم

٢ فتصير؟

٢ تبين ان جامع للاجزاء الغذائية ؟
الواقعة الشيخ هو نفس الابوين وهو
غير مفطوم ؟

٢ كمال

ان الشيخ بين من الخلاف يستشكل ذلك بعض الناس بان القول بحدوث صور الاعضاء في المصورة
قول بحدوث الآلة قبل ذي آلة وفعل بتقدم من غير مستعمل اياه وهو محض فاسد حيث عنه نارة
لزوم تسليم حدوث النفس لجواز قدمها كما ذهب اليه بعض الفلاسفة ونارة بالقول كحدوثها
قبل البدن كما هو رأي بعض المتقدمين ونارة لزوم حدوث المصورة من قوى نفس المولود من كمالها
النفس التي تبتنا لمن نزلها بالذات كما هو رأي بعض ونارة بتغيير من قوى نفس الام وتسمى
مرتبة الوجوه لا يمس ولا تمس وكذا اضطرب كلامهم في ان الجنين واجزاء المنفصلة من هي اي حفظ
الام لا وفي انه نفس المولود ام لا قد صرح الامام الرازي الى الشرايين لاجزاء المنفصلة نفس الابوين
ثم انه يتفرع تكلف المزاج في تدبير نفس الام الى الشرايين لقبول نفس المولود ثم ان الصور لوجود
حافظة وموجودة كان شرايين اجزاء الطريق ايراد الجذاء ونقل في بعض رسائله المشتمل على اجوبة مسائل
المعدودة انه لك كتب بعض رأي الشيخ وطالبه بكيفية حدوث ان الجنين لعن حرة بدن الانثى وهي حافظ
له وهي كيف امرين ما يلبس فان الجنين لاجزاء بدن الجنين نفس الحاملة وهي حافظ لذلك
الاجنبي او لا الحرة المصورة له ذلك البدن ثم نفس الناطقة وتكتب القوة ليست واحدة في جميع
الاحوال بل هي قوى متفرقة بحسب الاستعدادات المختلفة لمادة الجنين وبكلمة فان تلك المادة تبتغي
في تصرف المصورة الى ان يحصل تمام الاستعدادات لقبول النفس الناطقة في توجيه النفس فهذا
كلامه وهو مرضي عليه لهذا الطرح سر ردن ما نقله تلك الرسالة من الشيخ كما تلف ما قاله في
الفصل الثاني من الفن الاول علم النفس في الشفاء وهو قوله فالنفس المتولد حيوان هو مضغة
لكلفت بعد ذلك وهو كيفما كان يجعل ان يكون به نباتا وهو من فطر لهذا البدن لكن التسلم
الذي يتغير وبان تقوض الهيئة بمرتبة قوة كنفس الام والقوة المصورة التي الصورة الجبلية
قوة اخرى الى النفس المولود وهو مستقل له الاخلاق والتغاير الطبيعية والاجزاء المتشابهة
فاعلين غير الطبيعيين لتعيين بارادة مجددة وان كانت المصورة مدبرة في النفس المترتبة

ع الحركة؟

المشرب وقد لوحنا اليه في اسفارنا فمن هناك تبين ان الطبع من خلق لا جلبه الشرط ان يفيض
على غيره الجلبه في تكون الحيوان الا جسم العنصرية اذا اشرقت اخراجا اشد اعتدالا واوصل
غاية التوسط من النبات تعينات لقبول النفس الحيوانية وهي كمال اول لجسم طبيعي الى ذي حيوة
بالقوة من شانه ان يحس ويتحرك بالارادة فالكمال جنس يشمل العقل وغيره لانه عبارة عما يتم به
النوع سواء كان في ذاته او في توابع ذاته لا الى النفس حيوة والكمال من باب المضاف فكيف
يصح حمله لانه لقول التحديد ليس الماهية النفس من الاخرة كونها نفسا ورسم النفس الى الوضع
لها الا من حيث تدبيرها للبدن وهو اضافة خاصة فلذلك لو فقد البدن في بعض الاحوال كالوخذ
النبات في حد ابنا فالا لم تكن في حد من حيث هو نفس لو يقول اول يخرج عن حد الطلاقات
ان قوة المتاخرة عن كمال النوع في نفسه وبالجسم يخرج كمالات الجزئيات من فصول المتوسطة
لها من الطبيعي يخرج صورة الجسم الصناعي من مثل الكرسي والخاتم والمدرن فانها وان
كانت كمالات اولية لاجسام طبيعية الا انها ليست آلية وليس الى ارادة الانسان الا في اجزاء
مختلفة فقط بل قوى مختلفة فان الالات تنفس على الذات والاعضاء بتوسطها ويخرج الاعضاء الطبيعية
الكثيفة على راي من ذهب الى ان الطحال كذلك من الاعضاء نفس واما على راي من ذهب
الى ان النفس للفلك الكثيف فقط والافلاك الجزئية كالخوارج والمدارات وغيرها الالات لها فلا يخرج
هذه عن يخرج بالقيد وذي حيوة بالقوة اي الصدر حسنة الصدر من الاحياء بالقوة ونفوس الفلكيات
ليس لصدر عنها الا فاعيل الحركة بالقوة على سبيل اللزوم بخلاف النفوس الارضية فان افاعيلها
قد تكون وقد لا تكون فلهذا يكون ذلك ليس دائم الشدة في التولد او الادراك والتحريك وبالجملة
الاخير يخرج النفوس النباتية **فصل** في قوى النفس الحيوانية انه لما كان القوى منقسم الى
محركة ومدركة اما المحركة فتنقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة المسماة بالشوقية فلان القوة التي تحرك
صورة مطلقة او مهيئة بالخيال جعلت هذه القوة الفاعلة على تحريك الات الحركة في الاعضاء

١ اعلم انه ؟

٢ اذ ام

الحركية وانما لما في الحيوان الى فاعلة هذا لانه ان كان الجسم والعمل فان الباري جعلت اسبابه
جهة حيلة الحيوان لانات الجوع والعطش ليدعوها الى الاكل والشرب لتخفف على ابدانه
عن ثقيل ساعة فقد تكون اجزاء ذاتية الفعل والقوى وصلب الصور في حيلتها الشهوات المختلفة
ليدعوا ابدانا الى الاكوات المختلفة الموجبة لاغراضها ابدانا وما يحتاج اليه بل طبعا وحب هذه اللذة
بقدر الحاجة لها لكن بقدر الحاجة ولا يزيد عليه ولا ينقص وجعل لقمع شهوة الانام والاوجاع
عند الافات العارضة لابدانا التحرض لقوة شهوة حفظ ابدانا مع الافات على الى اجل معلوم
وخلق لها القوى الادراكية من الحواس وغيرها لتميز الملائم عن المنافر والنفع عن الضر فيطلبوا احدهما
بالشهوة ويهرب عن الاخر بالغضب ليديم ابقاء ذاتها بالاغراض الافات فجاء الخلقة وبقية منه
على عباده **فصل** في القوى الادراكية وانما اخرنا في الحركية لان الحركة في الحيوان اشرف
من الادراك لكونها غاية له وان كان الاخرة الان لان الحركة ذلك ولا الحكم فالحيوانات
والقوة الادراكية شدة نفع في الحركية اقرب الى المادة فتقول في القوى الظاهرة
مشهورة وباطنة مشهورة اما الظاهرة فذكر الحواس الخمس الظاهرة وفوق الحس
عن قوة منبثة بتوسط الاعصاب في جملة جلد البدن واكثر الجسم وغيرها كالقوة التي انبثت
الذي هو جسم اللطيف كاري لبس قوة واحدة بالنوع من غير التقسيم او تعدد النوع منتشرة
معا والجلد كله وغيره والمدرك لمنتشرة واحدة بالشخص والواقع بين الاثار والبارد والحار والرطب
والاليس عاكم الصلب واللين عاكم والخشن والاملس عاكم والاسترة الحيوان في باب
الصلة لان ذلك بتعينات لان من اجزاء من الكيفيات المختلفة وفاوه باختلاف الحس لمختلفة
فيجب ان يكون اولى المطالع ما منع الف ووضع الصور لكثيف عنه ما من نفاذ الطلوع
التي توجبها المتفرقة في ارضه على القوام والصورة الى ارضه على الف والذوق وان كان دالا
على ما يستقبر الحيوة من المطعومات الا انه يكون ان تجر الحيوان به وغيره لا ارث والحواس الباطنة

المذكورة ؟

الاحساس والعضلات والاعضاء والقوة الشوقية ذات شعبتين شهوية وغضبية والشهوية يحملت
الفاعلة على التحريك لطلب اللذة والمنفعة والغضبية حملتها على التحريك دفعا للالام والمضرة على سبيل
الاستيلاء وهذا الفاعل المباشر للتحريك فهي المحرك فان قيل ان عبد المصنف للانقاذ الكيفية ذلك
الاعراض حكمت الفاعلة ان ضبط العضل بارخاء الاعصاب الى الاعضاء حيث عبد بالعضلات المصنوعة تزداد طولا
وتنقبض عرضا او تنقبض بجذبه الاعصاب الى جهة عبد بالعضلات تنقبض العضلات تزداد عرضا وتنقبض
طولا والعضلة عضو مركب من العصب وجسم شبيه بالعصب ينبت من اطراف الاعصاب الى جهة بالعضلات
ومن لم احتسى به الفرع الثاني الاجزاء الحاصلة بالتشبك كالعصب والرباط ومنبت كالعصب
جسم ينبت من الدماغ او النخاع لبين ذا الانعطاف صلب الانفصال والنخاع عادم للدماغ
خلقه له ذا ثبات الاعصاب **تبصرة** واعلم ان تحركات الاعضاء بالارادة مبادي ستة
الجذب بالعزم لم الحركة قبال او الوهم في الحيوان والتخيل المحمل بالاستدعاء ذا ان الوهم
وعلى القوة الشوقية وهي الشهوة والقوى المحركة الى عليه كما ان الوهم الترشية في القوى
المدركة [illegible] الشوقية وقيل الفاعلة قوة اخرى هي صيد الوهم والاجماع الشعر بالارادة
والكراهة وهي التي تنقسم لجذب الترددة الفعل والترك عند وجود سبب يرجح به احد طرفيه المتساوي
تشبيها الى القدر عليهما وهي بل على مغايرة الشوق للادراك كتقي الادراك بدون ذلك على
مغايرة الشوق للاجماع انه قد يكون شوق وللارادة واتى ان الغاية بجهاد بحب الشدة و
الضعف لا غير فان الشوق قد يكون ضعيفا لقوى ضعيفة غير فاعلة كالشوق وقد يحب
اخذ يكمل الشوق بدون حدوث الارادة كما في المحرمات من الاجاد المطلوب للشهوة فيتحرك
الشوق التي فيه الى جذب الترك اقوى من المبدا الشهوي الى مخالفة وهي بل على مغايرة الفاعلة
من المبادي كون الاجماع المشاق لعدم غير قادر على الحركة وكون الادراك على جهة منشئة
والمثال الثانية في وجود هذه المبادي من الفعل القوى الادراكية والاعداد الفعل الادراكي والقوى

ارتفاع بضم والفتح منزوعة
بنت كالانزر متوزوام كرشيه
حراع

على الموافق والمضاد وليس بشرط تعيين ان الادراك بالحس المشاهدات كما لبرودة الحرارة دون الشدة
لانه يعرف عقب الادراك بحكم تكيف صلبه اسبق الحد والاشد على الحد والانواع المشاهدات
ادراك الطعوم الواحدة تلك الادراك المشاهدة كما بصرة عمرو والب بعض ولم يكن ادراك
وضع تحت عقل مختلفة من جهة واحد بالمرات في الذي يحس لظهر ذلك في الاشرة وضع تحت
ما قبل في رفعه ان تاثير الكيفيات الاول اعني الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة اشد
من تاثير الكيفيات الثواني اذ ذاته من نفس على الالوان والروائح والطعوم فلذلك لعدد
قوى الحس وان بواة الحس في الخلص ان يتي لما علم ان مزاج الحيوان من جنس
الكيفيات التي هي اوائل المحسوسات اللمسية ما يتبعها وان القوة التي هي اولى
مراتب الحيوانية يجب ان يكون بحيث تتاثر بسببها الحيوان عن ضده اذ ما فيه من
الكيفيات الاولية وتوابعها كحيوان من حيث هو حيوان يعتبر برودته في كل
وسط من اوساط تلك الكيفيات يدرك الاطراف التي تكون وذلك الوسط وسطا
بالقياس اليها وتلك اطرافا بالقياس اليه وتباشر منها فلا محالة تعددت الاشرة بحيث تجد
الف ودوا تجد بحسب تعدد الاطراف التي وقعت في جنس واحد لان القوة لا تتاثر
من الكيفية الشبيهة بكيفية مزاجه بل بضاد ذاته الجملة وهذا مع قولهم بحكمة الاشرة الواقعة
بين الكيفيات وكذا الحال في ادراك الباصرة للسواد والبياض فانه لخلوها عن اللون
فانه لما تاثر من كل مرتبة من مراتب اللون والاشرة وان لم يكن من كيفية علم مرتبة الا
اعتدالها وتوسطها بين الاطراف بتمرة الكثرة عنها فيتاثر من كل مرتبة من مراتب الكيفيات
الاول سوى الكيفية التي توسطه التي يعتبر على الحيوان ويتذوقه في غير الحيوان فلذلك احد
من الحس لما نوع واحد من الاشرة هو الانفعال من كيفية مضادة لها **تنبيه** ان ما

يجب كالمشهور والنوع ودلالة من ذلك
الحفظ مع بتوسط الاجماع اثبات الزائد
والاكمال الاجزاء ؟

لي مخصوص

اتم

المقام ان الشيخ الرئيس قال في الفصل الثالث من المقالة الرابعة من الطبيعيات ان الحواس
منها ما لا لذة لفعلها ولا ألم ومنها ما لا يلتذ به ويتألم بتوسط المحسوسات فالتي لا لذة
لها ولا ألم فمثل البصر فانه لا يلتذ بالالوان ولا يتألم بذلك بل النفس تلتذ بذلك وعند وكذا
الحال في الاذن فان في ملئت الاذن من صوت شديد ولم يعين من لون مخطط لم تلتذ
من حيث تسمع لا من حيث تعقل كيف شئت فيه الم ولكن ذلك كيف فيه بزوال ذلك لذة
لمتعلق الشم والذوق فالحاسة بالمشمومات والمذوقات اذا كيفيتها مخالفة لما للنفس
بالكيفية الملائمة وملتذ بها وقد يتألم وملتذ بغير توسط كيفية من الحواس الاول من حيث
الاتصال والتأثير هذا الكلام ونقله المسيحي من شرح القانون معترضا عليه بان الكلام فاتر
الاشكال في الالتذاذ بالمدرك والمعتقد ان المدرك بالمحسوسات الخمسة هي الحواس الخمسة فقد جهد في المنع
ان كان هو ادراك فقد ناقضه في السمع والبصر وان لم يكن هو ادراك يكون قوله في الشم والذوق
فرقا فاسدا واه فانا نجد فان كل واحد من الحواس الخمس محسوس يستحيل ان يدركه غيره وبه لا يتصف
حاكمه بذلك ومن تعقل كيف يتصور ان في الحواس الاستة الاذن وفي الحس هي المدركة للصوت
المطرب فاما ان تلك الاذن ادراك يكون من مناقضة اللذة والالم فانه حد اللذة بانه ادراك الملائم
من حيث هو ملائم والملائم للقوة الباصرة ادراك المبصرات للاستة واما الموافق ان يكون ادراك
المحسوسات فان يكون لذة والمالحوس لا يكون فان قال بالاول يكون ادراك البصر للالوان
الحسنة لذة وادراكه للالوان المؤذية الى وان قال الثاني فلا يكون للمس لذة ولا الم
شم والذوق وان كان لذة والمالمبيض دون بعض لان ذلك ترجيحا من غير مرجح وهو ترجيح
ودلك لان الحواس الخمس محسوس وسائط للنفس في ادراك المحسوسات الخمسة ثم قال في الامام
في المبحث المشترك من حيث تعلم في اللذة عند رئيس الشيخ في عزوه من مذهبه في هذا المقام في البصر
وادراك الالوان ليس ملائمة للقوة الباصرة فانه يستحيل الاضافة القوة الباصرة بالالوان وادراك

فرق المقال كيفية الصوت الملتذ فالاستة للاذن والكون الموذي فالاستة العين واما آلة السمع
والبصر فانا نجد مهيئة الالوان ادراكها الى الاذن في الطبيعة ذلك بل الالتذاذ بالمدرك من حيث تصور
وادراكها وكيفية فان قلت مبنى ان الملائم للقوة الباصرة ادراك المبصرات وهي الشيخ
ذهب الى المنع مدرك المبصرات لا استة العين وهي ممنوعة لان الملائم والموافق ان يكون ملتذ
لا لغير ما من الموذي غيره فالاستة ذهب الى المنع الملائم في الموذي هو لاستة العين لا باصرة
العين والمدرك بالباصرة لا الاستة وهو الملائم حتى ان فيه ذكره ورجا فالالم ان كان ادراك
المحسوسات الموذية في بعض دون بعض لان ذلك ترجيحا من غير مرجح وهو ادراك النفس لذة الحواس
الشم حيث تعتقد الالوان من المحسوسات دون لذة في الحاسة بين الاقتين لا يكون ناشئا بانه تبا
لا انجاب ما قيد بعض الاذن كالامر قال وما العذر ذكره الامام في مرجع الشيخ في مهيئة السمع والبصر
بنى لان الشيخ لم يجمع مهيئة ليحتاج الى عذر من جهته لكنه لما لان اهتمام الامام وان كان خطأ
ان الشيخ يعتقد ان مدرك الجزئيات الحواس الخمس مستقرة في الاعتقاد ان عند بعض الحواس من يثبت
المحسوسات هذا التخصيص بالاذن الحاسة في هذا الموضع ولعمري انه قد يجانب فيها الحاجات على الاسباب
امثال الاسباب المسموعة بالجزئيات الخوف الامام عن مسلك الحق فيما حسبه اعتذار احاد كنوا الشيخ و
امثال هذه التحقيقات التي تلزم بها طلبات الاوهام المصنفين من المصنفين بالجزئيات عن
مثله كما في مثل اشارة سلطان المحققين بيرهان الحكماء الاسلاميين الحكم الرئيسة ذهب الى الفرق
المعتبر بين الفرق الذي ذكره هذا المحرر الجزئيين الاستة الباطنين والحواس الخمس الظاهر الى تعتبر
محل تامل في الفرق بتحقيق ذلك الفرق لان يتبين ان يدعي لكلامه حد الاحاد وينكر ان النفس
من ادراك جهة ومعنى تدرك لبعض حيث لم يتعلق الذة ادراكه لتنبيه به كون بعض الالات الحواس
محل للالام والذة اذا حصلا بين عن محسوسات ما دون الجواذ من حواس الاذن بتحقيق الفرق
في هذا المبحث عالا مزيد عليه فاسمع لما القيم في وقت لنا من مقام المكوت معدن المرموت وهو

ودلك لان الملائم شيء هو الذي يكون كالالة واتل درجات الكمال حصوله مشتق من ادراك
الالوان هو الملائم للقوة الباصرة والشيخ لم يجعل حصول الملائم لا هو اللذة بل ادراك الملائم و
القوة الباصرة اذا ابصرت فقد حصل لها الملائم لا ادراكه فان القوة الباصرة لم يدرك كونها
مدركة للالوان من النفس والمدركة كذلك فانها تدرك الاشياء وتدرك انها ادركتها
فان قول على قال الامام يلزم ان لا يلتذ القوة الباصرة لانه ليس ان يدرك انها ادركت هذا
هذا النفس على ما قاله ودلك الملائم في القوة الناطقة وان قوله ودلك مناقض لما ذهب الشيخ
الذي نقله في الشفاء والقانون هذا الكلام المسيحي في شرحه للقانون وذكر عليه العلامة الشيرازي
انه قال وكنزه الا فتعقله انا لا ام ان الشيخ ولا غيره من الحكماء الراسخين في الحكمة المتعالية في هذا
اعتقدوا ان المدرك بالمحسوسات الجزئية هو الحواس الخمس وانما ذلك من مفاوضة المتاخرين كالامام
وبعض تبعوا اثره واما عند الشيخ فالمدرك والادراك والمدرك ولا استقلال غير النفس والطبيعة
في الحس يكون العين من المدرك لما كان الاتصال الحاسة بالمحسوس اتصالا كاملا بالمدرك
بما وجب اتصال الة الكل استقرت في محسوسه الخاص وتحقيق بذلك المحسوس الا ان الاتصال بعض الآلات
الحواس وعلة تحقيق محسوسه يكون بالنفس تدركه حيث تشتغل الالات من محسوساتها الناقصة
وان استه والاستة وضاه لا يكون كذلك كالباصرة وان استه لعدم انها لان الاذن يدرك لذة
الحلو في الفم ولذة الرائحة الطيبة في الشم ولذة النعومة في اللمس وعلى ادراك الصوت الحسنة
في الحاسة بتة وفي متعلق الحواس ولا لذة الصوت الحسن في الحاسة المستقرة لان الاتصال بعض
الالات الحواس وتحقيق محسوسه زائد والاتصال بعض الالات ما قيل من ذلك كلام رخيف
فاشتراك الحس في كون ادراك انما الان تحصيل الى تحصيل الى فخر من ادراك فلا بد
لمزيد دليل وانما ذكره شارحا فان الشيخ لا يقول ان المدرك بالصوت الحلو والالوان المختلطة
لا استة الاذن والبصر عن المدرك لما لا استة والباصرة والملائم لم الة تامة استقلالا بل بين الطرف

ان مزاج الحيوان لما كان اصل الوجود كما علمت من جنس الكيفيات الاول وقتا حيوته
منوطا باعتدال مزاجه الاتي الذي هو حد عن حدود تلك الكيفيات وصلاح بدنه وقت وجوده
يكون ان يكتفي ذلك المزاج اكثر اجزاء عن حده المعين ولا شك لمنى اللذة هو ادراك الملائم
من حيث هو ملائم والالم ادراك المنافي من حيث هو منافي والملائم فطلب شيء ما يكون من نوعه
او جنسه كيفية المنافي لطلب شيء ما وكان امرا وجوديا ما يكون مضادا له واقعا موجودا تهيئة
اذ لا تلاقي بين الاجناس العالية فالملائم والمنافي للحيوان ما هو من مدركات الاستة او لا
فالكون من جنس كيفيات بدنه المتقدم حيوته ما هو من مدركات الذائقة الغير متقومة وتبرير
لا بدنه وثاني الكيفيتين الذي كونه في المعائة والمنافرة مدركات ان حيث تتقوى بها
لطائف اعضاء الحيوان لما لا روح الخارجية واما مدركات الباصرة فلا حيوان الباصرة فلا يحس كما تتاج
الى الحيوان بما هو حيوان اجنبا جاذبا لان جزء الحيوان ليس مركب من الاصوات ولا متقوما
بالاصوات والالوان لكون ما يكون من جنس الاصوات والالوان مثلا او مضادا للحيوان بما هو
حيوان اللهم الا ان الحيوان الانسان في المكان نقله الملحقة الذي من عالم الانوار ومحدث النوع
والاسرار ان رد كاسه الى عالم الصورة المنفرة لجهة جلاء عالم الافلاك المتعلقة بالنسب
الشريفة الحدوثية الالهية عبيدة والتحقيق ذلك بلغة عن رؤية الانوار واستقوى الكثافات
الموزونة وتبلم من الظلمات وان كان الموحشة والاصوات المكثرة الغير الموزونة واما
لقدر الصوت الهوائي عن قوى الشديد فيلتبس حلس مضادة النفس لان الوزنية الحس اقوى من الوزنية يتجوز
الحوس على لا اجل غلبة الموزونية المحسوسة على كاسته البصرية فيفقد عنها وكذا القدر الصوتي عن
الصوت الشديد المتعلق عن الشاب الحدوثي فلبس لا اجل مضادة الهواء الحوكي المتقلب عن
الحيوة والاتفاق لعلم العقة بين الصوتين فتلك تام المسكر كما ذكره الشيخ لان الاستة مدركة الصوت

ان مزاج الحيوان لما كان اصل الوجود كما علمت من جنس الكيفيات الاول وقتا حيوته
منوطا باعتدال مزاجه الاتي الذي هو حد عن حدود تلك الكيفيات وصلاح بدنه وقت وجوده
يكون ان يكتفي ذلك المزاج اكثر اجزاء عن حده المعين ولا شك لمنى اللذة هو ادراك الملائم
من حيث هو ملائم والالم ادراك المنافي من حيث هو منافي والملائم فطلب شيء ما يكون من نوعه
او جنسه كيفية المنافي لطلب شيء ما وكان امرا وجوديا ما يكون مضادا له واقعا موجودا تهيئة
اذ لا تلاقي بين الاجناس العالية فالملائم والمنافي للحيوان ما هو من مدركات الاستة او لا
فالكون من جنس كيفيات بدنه المتقدم حيوته ما هو من مدركات الذائقة الغير متقومة وتبرير
لا بدنه وثاني الكيفيتين الذي كونه في المعائة والمنافرة مدركات ان حيث تتقوى بها
لطائف اعضاء الحيوان لما لا روح الخارجية واما مدركات الباصرة فلا حيوان الباصرة فلا يحس كما تتاج
الى الحيوان بما هو حيوان اجنبا جاذبا لان جزء الحيوان ليس مركب من الاصوات ولا متقوما
بالاصوات والالوان لكون ما يكون من جنس الاصوات والالوان مثلا او مضادا للحيوان بما هو
حيوان اللهم الا ان الحيوان الانسان في المكان نقله الملحقة الذي من عالم الانوار ومحدث النوع
والاسرار ان رد كاسه الى عالم الصورة المنفرة لجهة جلاء عالم الافلاك المتعلقة بالنسب
الشريفة الحدوثية الالهية عبيدة والتحقيق ذلك بلغة عن رؤية الانوار واستقوى الكثافات
الموزونة وتبلم من الظلمات وان كان الموحشة والاصوات المكثرة الغير الموزونة واما
لقدر الصوت الهوائي عن قوى الشديد فيلتبس حلس مضادة النفس لان الوزنية الحس اقوى من الوزنية يتجوز
الحوس على لا اجل غلبة الموزونية المحسوسة على كاسته البصرية فيفقد عنها وكذا القدر الصوتي عن
الصوت الشديد المتعلق عن الشاب الحدوثي فلبس لا اجل مضادة الهواء الحوكي المتقلب عن
الحيوة والاتفاق لعلم العقة بين الصوتين فتلك تام المسكر كما ذكره الشيخ لان الاستة مدركة الصوت

حسوا ان ظهر هو حيوان انما هما ؟

لم يدرك بعض المحسوسات بالفعل الا ذات جهة ومعنى ؟ ؟

اوالى هذه من جنب الماء هو بتبعيض المقرع او المقطوع من الهواء الى يتوهم من الحاصل ما مضى فالحق ان
المعلوم والمذهب محمول اقسى حركته بتبعية والى الماء التى اجسام حركته متى اجسام بسيطة اولية الكيفيات
مدركات الحواس الشفع على الترتيب الذى ذكرناه واما مدركات الحس فقيل طعم عامة وما
لها والحلبى والمذهب الاعتقاد ان ولا تابعان لها فقد ذهب عندى فى هذا الموضع والله اعلم فلم يرجع الى ما كان فيه
وراء الحواس التى الباطن فى طبيعات الطاقة مثلا فم وجهه ما خص **فصل** فى القسم المدرك
للصور جزئية وهو اثنان فالاول منه الحس المشترك ويسمى بطلب الى الرجع النفس من جزئية مرتبة
فى مقدم الجوانب الاول الى الدماغ وهو مبادى عصب الحس ويقتضى جميع الصور المنطبعة فى الحواس الخمس
بان ذى البرغى طرفا لحواس جزئية لعصب الكاملة هرم الدماغ زائد كونه فى يتبعث الماء جمعه
والدال على وجوده لصور احد لحاشه مدغ لقطرة الى زائد الخطاء والتقطه الجوالة جزئية دايرة وليس
ادراك هذه الصور لعدم حصول المقابلة او لا لقطرة او لقطة فان ادراك مما المقابلة يكون فى قوة اخرى
غير البصر فقيل فيه الادراك عامة المتعلقة لبعضها بعض فيث الخطاء والثانى فاء فكم بعض المرئيات
الثانى هو جزئى لبعض الحكم بان هذا الابيض هو هذا الحلو وهذا الاصفر هو هذا الحار والمدرك الحواس الظاهرة
لا يخطر عنده الا نوع وهذه مدركات فلا جزئية قوة يحضر عنده الا بعض الحكم فيه الثالث لقوة الذى
والمرئى كما المدرك بصور جزئية لا تحقق له فى الخارج وهاء شرح الحواس الظاهرة **بحث**
الخمس جزء اورد على الوجه الاول بانه يجوز ان يكون الصدق الادراك من الباصرة بل يدرك المطلوب
الا فرق بين ان يزول المرئى جزئية بسرعة الموق الثانى وقوة ادراك الاول يكون ان مدعى الثانى
بانه لا يلزم عدم كونه ادراك من الباصرة كونه فى قوة اخرى جسمية لجواز تعلق بعضه فى النفس الادراك
انما يكون لطف على الجزء الحكمى بان زيد الاف من مع القطع بان مدرك الكلى هو النفس وعلى الثانى بان
لا يلزم من درك وجود مشترك غاية الامر الا يكفى الحواس الظاهرة بل هذه صور جزئية
الجزئية والحضور يكون الكل حسى ظاهر حسى بالجزئى واجب على الاول الوجوه الثقة اما على الاول

الا يكون مكبرة للقطع بان الادراك من البصر عند زوال المقابلة اما على الثانى فبان المدرك
واى كم الكليات والجزئيات وان كان هو النفس كذلك الصور الجزئية لا يدرك فيما يسمى
به ما نه من الى مقابلة الحكم بين المحسوسين مما له صورة لها وهى الحس المشترك والا لكان فيه
يكون ادراك من يحضر عند النفس وكل ما يتعلق بالحكم بين الكلى والجزئى
يكون ادراك النفس ولجزئى الالة فلا يثبت الالة هذا اضعف بانزاق عن سر وهو
ان النفس من ادراكها الحس يصير بين الحاسة المدركة لذلك المحسوس كما يرفع عليه فيه
يبقى به والكل عند يقوم مع النفس ويخالف حاسة اخرى فالحكم بمحسوس على محسوس اخر وجب على
هذه الفائدة الا كذا اى بين وهو محسوس والحكم بمعقول على محسوس فهو يوجب اتحاد النفس بدرى
الحواس وهو استحالة قبله كالاد عينا وهو هذا يحتاج الى تفتيش الفقرة واعلم ان لبث
فيان الوجه من الحس الجزئى كفايته فاثبات الحد وفيه فتحص مستغنى عنه فالصار البصر والنفس
الامام الرازى ان الحكم قطعا ان الذوق اعنى ادراك المذوق بالحس بالدماغ كما انه ليس
بالقوة وكذا الحس الصفة اذا الصفة شيء فلنه مبصرين بهرقين احدهما بالعين والاخر
بالدماغ والجواب ان المعلوم قطعا ان الدماغ ليس آلة الذوق والعمل لا وعلى هذا الاختصاص
وانما آلة لا حصل فيه فيكون كيفية الفائقة الدماغ يوجب اختلال الذوق والحس وغيرهما الحواس
كذلك الافرط فى العقب والقبض كيفية الفرق بين الذوق وقبل الذوق وفهم ان كيفية الذوق
بشكل العقب وهذا لا نعلم ان الفاعل هذه الادراك اذا الخارج البصر بجزئية قوة اخرى لا يجوز
ان يكون من الهواء بان يتعلق المشكل فى الخارج الهواء المتصورة واحاد على الحق الصور
الكبرى بان هذا الشكل الى بقى عند حصول التعلق لصورة بقبض الخاص ان المشكل الحيث فى
النهاية المحيطة بالجزء المتحرك فيه وبقى الجزئيات بحال الصورة جزء المتحرك عند بقبض الخاصة
الجزئيات بكذا القول لزوم الحكم الممنوع والا لزم لو لانت الشبهة وفيه الاول شرط ان اذا

اما يكون المتقدم بمرة بحيث الجهة الحركة او المتحرك من جنب سكون والا لكان تم ضرورة ان يكون الحس والحركة
المشكلات المتعلقة بشهادة آلة المخرج لا فان الشكل الاخص الجزء والنقطة الزمان وبسرعة
الحركة الظن لفى المجموع من هو دفعة والثانى اجمال يبقى الى المصورة وهى قوة محكمة فى التعريف
الاول من الدفع بحكم الشعور بجزء فيه مثل جميع الموجودات يعتبر عنه البصر الجسمية الحواس وبنفسه وهى
حد انتهاء وبين انه الحواس وان كانت مدركاتها محفوظة فيها لان الحواس الظاهرة لا يدرك شيئا
بالباطن اختلال فى الخيال الحس جوهر خارج فيثبت بمعنى الجزئية بالقيس الجسمانى بالمشترك الدليل على
وجوده اما اذا ثبت هذه بصورة فى الحفظ او الوهم ثم ذهب عنها ثم شاهده مرة اخرى فالحكم عليه بانه هو
شاهدناه قبل ذلك فلو لم يكن الصورة محفوظة لم يكن هذا الحكم كما لو صارت منتسبة وانما احتيج الى
لئلا يختل نظام العالم والثانية الضرر بالنافع اذا الجلم انه هو الجلب او لا فيختل المعاملات وغيرها
والدليل على ان تحكم المشترك وجهان احدهما ان قوة القبول غير قوة الحفظ اخرى على التقش
كما اذا لم يكن الحفظ لوجود جزئية هى شرط لصورة القبول وعدم ليس الذى هو شرط الحفظ فيهما
ان استحقاق الصور والذهول عنها من غرض ان وليس الى يوجب فى تغير القوتين لكن الاختصاص
حصول الصورة فيها والذهول حصول فى احدهما دون الاخرى وليس ان ذو الالة عنى وغيرهما
الامام فى شرحه لا ان ثبت على الوجه الاول انه يجوز ان يكون الحفظ والمستوى بالقبول والمشترك
بقتضى اجتماع الحفظ والقبول فى قوة واحدة بمستبعد بجزء وان الحس المشترك مبدأ لا دون كانت كمنقشة
هى الخيال او احساس وان المعتقد لقبول الصور والنقشية وتقرير البدن بوجوه التغاير فيثبت فى كل واحد
لا يكون مبدأ لا نزل واجاب المتقى الرازى بالمنع فى ذكره اولا بانه لو صح ما ظنه من رأى هو
قياس من الخلاف الشيخ الحكماء جزئية فقد تكلم الكلى بان كل ما يعرف شيء لا هو يحفظه
فان دكنه على صفة زيادة الغوثانى من النقص الكتاب ان جميع الحفظ والقبول لا يدل على وجود
مصدر لها لجواز ان يكون القوتين كما لا ارض واما اقرانها فهو صورة فيدل على مغايرة المصدرين وحاصل

وهو ان الى القبول الكفال الى
لا يحفظ الاكفال
فيما القبول الا بل
الحفظ وهو سند الال
الحفظ
الاغلاب الباب الاول
الاغلال ثابت جزئية والاحاجة الى ثبات
الكلية
كما كانت

وحاصل كلام هذا المحقق كون الحفظ الخيال شرطا لقبول لا يجوز ان يكون لحفظ نقش الحس
على نفسه كيف يكون جزئيا ما مضى نزاعا ما لازم اتحاد ومبدء القبول والحفظ والمراد ان يحصل من نفس
الخيال لما كان قوة جسمانية فيجوز ان يكون تحليله لاجل المادة وحفظه لنقشه لا لارض تغيير
الكل ما وقت وكيفية البصر تمامه عليه ان هذا الجواب يدفع اصل الاستدلال لجواز ان
يكون هذه الالوية واحدة لكن المشترك له القبول جاوبت والحفظ هذا اتا والمقصود
حيا لا سيما تمام وحدة القبول والحفظ من جهة افتراقها لا ملكان تحقق القبول دون الحفظ
كما غالبا والهواء وبالعكس كما اذا عرض فاقد لعدم الطبع المقدم لا يدرك الاشياء صورة فاذا
زال المرض واستحضر الصور لمن كان قبل حفظها علم جزء ان قوة الادراك غير قوة الحفظ اذ عن
النقش بالحس المشترك والتقش ان الوجود الصدور عند الكثيرة اذا كان الصادر بالقصد الاول
شيء واحد ثم يكون القصد ثانيا اذا كان وجوه الصدور ثم حقيقة الصادر على الاحس المشترك
هو استنباط الصور المادية عند مبينة المادة ثم يصير مستنبط الالوان والاصوات والطعوم
غيره القصد ثانيا ودرك للاقسام ملك الصور ودرك لا الابصار الذى خلفه ادرك الالوان
ثم انه يصير مدرك للضدين لكون الالوان مشتمل عليها والنفس فانا تكثر فهو لكثرة وجوه
الصدور ثم عنه **بحث الخامس** واحد ان مفهوم الصورة الموسومة وهو لا يتصل الا بصورة
مبينة لعين نوعية الشخصية والصدور عن الحس لا يكون الا امر متعين كيف يكون الحس المشترك
مبدأ لامر واحد مشترك الا ولا صور متكثرة نوعية ثانيا وكيف يكون تصدر عن الصدور الا قائل لم يتصل
ما يصدر ثانيا بل الاولى لم يكاب عن هذا النقض الا بما كاب بعض النقض بالنقض الا ان
الادراكات المتعلقات ويجوز ان يكون له وحدة وحدة لقوة وحدة المتعلقات كثيرة
من مبادى متعددة والذى تحقق عنده ثم ان الوجود الصدور عنه الا فضل الا ولانه لا يتصل الا
المتعلقات الا واحدة ان بناء الاستدلال على ان تغير القوى ليس بمجرد ان الوجود الصدور عنه

الافعال واحد لانه يتحمل الانفعال ويتحد الكثير لعدم جزئية الاول الواحد يتنقل على عدة اشياء الجزئية
بقي البعض مناص زوال الاخرى فانقض متقارب ولهذا جعل المحقق الطوسي عنه الحس رتبة وصاحب
المحاكمات له حوله عما ذكره او ورد المحقق وجوها في البحث ٢ سهل الدفع بعد الاحاطة بطرائف
الكلام **عقد وجل** سر وعلى الوجه الاخير فرار الاستدلال الى تجويز الحصول في الخطة حالة الذهول نقض
القول بان الادراك لشيء حصول الصورة في المدرك بل وراء الله على ادراك التقدير بتجدد لشيء
يكون الصورة حاصلة في الحس المشترك دائما واذا كان متوقف على ذلك وبعض القوة لما فلا
يثبت لها حافظ مع انه يستحيل رتبة بل يرتب بان ان ترتب فان تقدم فظاهر لعدم الفصل وان تاخر
الحس المشترك الى الجنة والجواب عنه على ذكره شارح الات ربه ان الادراك حصول الصورة
للمدرك فحصول في الات الصورة حاصلة له الذهول غير حصل المدرك وان كانت حاصلة للمدرك
وان كانت حاصلة الات والجواب لتقسيم المعقولات فيه وسنع مثل المحسوسات لصح لنفي
يكون حافظ للصور المعقولة دون المحسوسة والاولى المنع الصورة حاصلة له الذهول غير حاصلة في الات
الادراك ومجرد حصول في ذاته الكلمات لسلب ادراكها والا لكان حصول الصورة اي محسوس لان
في به الادراك لان ادراكها لمراد ادراك لكن صورة انما هو حصول صورته في الحاكمة ادراك ذلك
الشيء فحصول الصور في الحس المشترك ادراك لكن صورة محسوس كما في المثال هذه او
غير كما في التخيل وفي حصول المثال هذه الصورة التخيل **فصل** في مدارك المعاني والمقدمات الجزئية
ايضا فان احدها القوة الوهمية وهي قوة مرتبة في اقرا التجويف الاوسط من الدماغ لكلية لان كل
لرئيس المطلق في الحيوان ومستقره بين القوى الحيوانية التي مصدر اكثر افعال الروح
الدماغ فمكنه لطف الدماغ الذي لكن الاحضر هو التجويف الاوسط لاستقرار اجزاء المتخيلة وكل
بعضه ذلك التجويف لا يستلزم كذلك الشيء الذي تكون لحكم الكلي لزوم توارد القوى على محل واحد
كما يوهم ومن تاثر المعاني الغير المحسوسة في المحسوسات وحكم اطلاقها جزئية لمدارك الجزئية معنى

٧ والة الدماغ م

متى في الغرض ولكن الحكم بان الملاحظ عليه مدارك ملك المعنى وبل على وجود قوة اخرى
وكونه عين محسوس وبل على مغايرته للحس المشترك وكونه جزئية وبل على مغايرته للنفس المجردة
وقد يستدل على وجودها بان هذه الافراد شيئا بنوع عقلية قصية كما يخاف الانقراض بحيث
يقتضي عقله الامر منه ودون يلتفت التخويف على الثاني فهو قوة باطنية غير عقلية وفاسدة في فطنة
مرتبة في اقرا التجويف الاوسط من الدماغ يحفظ مدارك القوة الوهمية من الجزئية بعد ذهاب
وقوتان عقلية بين الجزئية مثلا والعلم في مغايرتها لسائر القوى على قياس ما مر **فصل** في التصرف
وهو قوة مرتبة مقدم الدماغ وسط من الدماغ اي المدورة وله التصرف وان لم يعرض يتقدم
الوهم اما على مثال مشترك يتصرف في اجزاء الصور والمعاني لبعض وتقصيرها على بعض
فتجمع اجزاء انواع على شخصه كحيوان مثلا رأس انسان وعنق الفرس وفطرة غنم وتفرق اجزاء
نوع واحد كالانسان بلا رأس والانسان عين خطه وانما لا نوعا لا يقطع وهي الكلية لمدركات و
الهيات الجزئية المزاجية وينتقل من الى صنفه وشبهه فتاخ القوى الباطنة اسند بشيء
منه ليس جزئية ان يكون عمله منتظما من النفس من الغرض المتصور على اي نظام اريد فتسمى عند
استعمال النفس اياه بواسطة الوهم بالمتخيلة وعند استعمال اياه بواسطة القوة العقلية بالمفكرة
بما يستبقيه الوهم في الصناعات وتخصص الدوا على يستعمل فيها في فطنة **تنبيه** لا يقال
ما رايك كيف يستعمل الوهم في الصور المحسوسة ما ليس مدركا لها كما في الحواس الباطنية
الماء الباطنة فيتكيف الى كل منها ما ارتسم فيها اذا تخيل انه غير تام اذا ارتسم صورة بعضها
ان لكان ادراكا لها بطل القول بان تخيله مدركا الا قل وان لم يكن في كذا فادراكا وهذا الاكثر
اقوى عنده هو استعمال العقل اياه في المعقولات بل يرتب لو اجب لئلا يكون القوة الوهمية الكبرى
الامور مدركا لها حتى يشرع في ايجاد القوة الجسمانية الوهم او القوة العقلية في تركيب المعقولات
المتعلقة بالمحسوسات او غيرها وتقصيل الاثر لعلى القوة التي في الانسان ايجاد الله الترتيب الاجسام

٧ امر قوة الوهم فمنها الى نسبة المصورة
الى الحس المشترك فقوتان تصور الجزئية م

بقتضي م

وتركيبها وتفريقها مع انها غير مدركة لها لكن هذه القوة معنوية للنفس الناطقة كما ان قوى
الاقوال الحاكية بين روحانية لها وهي استعمال الناطقة الترتيب الطرفين ان هذه القوة تقدم لبعض
فيه الانتقال الفكري على جهة الاعتبار في ذلك ٢ **فرع** وايضا وجاب ان يكون الفعل الواحد
من هذه القوى الادراكية فاعل كما في رسوخ خاص لما الفاعل الموجود على الطبيعة حادثة على الخاص
الاحاطة الارتقية لكان الاعضاء حادثة على كثافة على النسبة محدودة مرتبة وهو المسمى الروح
النفساني وهو البدن او الاعتقال الناطقة والبدن الكثيف قشرة وغلافة كانه قشر للنفس
لانها تكتسب فصارت روحانية ثم الطبيعي فحملت القوى النفس في الحيوانية والنباتية
وصنوف العقل الصنوبري وهي غدة تبرز على الموانع الحالية والغاذية جزء البدن في الصدر ومنه
على مدار الدماغ الى ابدي خوارم الشرايين عند الانتهاء بتردده فاعلا الاعضاء الحركة والمدركة تنبثق
في جميع البدن بسبب روحانية بل يقال منه الى البدن الكبد بابدي غذاء الاوردة الذي هو مبدء القوى
النباتية منبثة في اعماق البدن بسبب روحانية طبيعية فالرئيس المطلق هو القلب ولو لان الدماغ غير
اخذ منه مزيد اول هروب لان كثير الحرارة متفرق والباقي المتنبين والتطبيق فان بارد الطب
ويتحمل بسبب الاجسام الاخلاط المستفرغة من الحركات والانتقالات الجسمية والطرية وبذلك نظير
لطيان مانعة افضل الاطباء جالينوس وبه حيوة البدن كما الوهاب بواسطة النفس الناطقة فان
حيوة هذا الروح نور النفس الالهية المذكورة في القرآن والانوار جسم والجسم وجسمية
وتحيزه غير ذاته على صفة تقتضي الحيوة الانسانية غير فيها وتحقيقها فهذا الروح الحيواني هو المبدء القريب
لحيوة البدن فلما من نفس لنفس عليه من سلطان نوره كيمي والا فيموت واعتبار تبدد وخلوه لان
قوة الحس والحركة فانه بعد الجسم المطيف لها لانت السر يتنفس وقد يقدر الصعود السد وكب فلا يتاثر لم
يرجع ومن بناء ينقطع الروح فيبطل الحيوة الحية منه ولو لانه سد بالطلاء فلما تقدم في سند
الوصف عن الجنة لبقي مزاجه كما يحيي جسم الطيب فيه ومزاجه عنه وهو الروح وهو عالم الصور الا

الذي يليها النفس كما ان الالهية ٩

الان في منزلة الجوهر العقلي في العالم الكبير والقوى الادراكية والتحريكية التي هي بمنزلة الملائكة التي
وهو لغاية عند الرشيد الاملاك الخالية عن الكيفيات من الكيفيات المتضادة كما في
ان الفاشرة روحا بارد ولا يتوهمن انه الحرارة البدن مختلف بحيث متعدد لان حرارته تحقق
اعتدال الاذا الطعام في الاعتدال الغريزي وحرارته بالقياس الى ماية اعضاء البدن لا فقص او عنه
وراء المرض المختص بطل في وجوده فيما سبق ذكره والمرشد الى اختصاص الطريقة بالة لازمها
في الخلق في الف دوالة دعى الى تعدد القوى لقاء البعض دون بعض الكثرة الاثار والافاعيل على الجوهر
كما علمت **تنبيه** استفادي ان هذا النجار الطب الشريف بالروح احد موضوعات الطب الطبيعي في
كما ان الروح المجرد الذي هذا ظلمة موضوعات العلم الالهي والطب الروحاني الذي يبحث عنه
الاطباء والرسل والمؤيدون بالالهام والوحي وانما قيل تقريبا لاختلاف الاطباء والطبيعيين
انية الابدان وقيل الصحيح في الحكمة الطبيعية ان الروح الفضائي والاعراض لكان الطبيعي الروح
الطبيعية ومقتضاه فمن جوال باطن الروح حاصل مثبتا العلم بجلام الدلالتين لمدينة والاخرة
والملكات المطوت فالعلم علاج الطب الذي هو علم الابدان والغرض من حفظ صحة البدن وبقائه
بتاييد علما الابدان وعلم الالهيات الذي هو علم الاديان من مرتبة الاولى وكتبه وسلسلة
الميزان الاخرى الذي هو مناقرة النفس عن البدن وموضوعه النفس وغيره الموجودة انما حصلت على تمام
الاشياء الموجودين ولو مراد الامام ثم لنزهم من الاولية الزمانية بين الحكماء عليها الحصول
الى خوض هو من الملائكة وانما موقوف الروح الجسماني وحصله الذاتية وقوة تحكيمية تحصيله نحو احرى
او قيد على استقراء لكلام الروح التي الى صدره بهما حسن اسرار الالهية لا لكلام يحصل متقيد
وعلاقة بدون الاحصى في تعريفه وكذا بدء الاعلى التي هو امر ربانية كما ان الشيء مثل الروح على امر
والامور الربانية لا يجدل الحصول توصيفه بغير تحقيق في الحكم لو محبوبا اكثر الفلسفي مدارك لقياس
الفكري حقيقة من خطاء اعراض اعلاه وشرف في النفس الانسان في ذات الصورة في عالم الصور الا

الوهم والمتخيلة والذاكرة والمتذكرة وهي مخدومة الحاكمة فيكون ذاتا حاكمة ومحكوما فيها متخيلة ومتذكرة
فيكون متفكرة بما يجمع في الصور والمعاني ومتذكرة بما يلتفت اليه عقلا وان لم تتردد وهي في ان
الحافظة هي المتذكرة اعني المتذكرة لما غاب عن الحفظ فيكون ذاتا حافظة وكما ان الوهم قوة ان او قوة واحدة
وكذلك هي في بعض الظن اما الاول فلان مراده من ملكة الجبارة المنقولة ان المبدأ الذي هي اليه
المفكرة والتخيل والحفظ والتذكر هو الوهم ولذلك جعله رئيسا لها في الحيوان والقوى الحيوانية
خدام واعوان كما ان مبدأ جميع قوى الانسان هو العقل والقوى جنوده وعساكره
وفي هذا السر اعني تولد هذا جميع هو ان الحاكم على القوى المدركة يجعل بها عاقلا وان فصل
ما يقوم بالحيوانية بما يسطر في كتاب المنطق بكثرة الحكمة الفاضلة فان الحقيقة لها تختلف الاكابر
بقوتها البدنية لانها قد تسمى عقلا باعتبار وجودها التجردي الذي هو عبث يتبعه
فتنسى من غير شرب فيحصر الخمر عن ادراكها في معرفة حقيقة موجودة من غير تشبيه
فتطلب الجهات بالعين الموجودة في رعاياها في الطالب الحقيقي والمطلوب الحقيقي ولا يعمل احدهما بالآخر
ومرة الاقتصار على ما ان الكلام الذي تحاوله على اسناد ذلك الظن القبيح بقبيله ما
قال في كتاب القانون لهذه العبارة وهذا من مرض نظر فلسفي في انه هل القوة الحافظة هي
المتذكرة وهي التي لما غاب عن الحفظ فيكون ذاتا حافظة وكما ان الوهم قوة واحدة ام قوتان وكما
ليس ذلك مما يهم الطبيعي ولا يكفي عاقل احد وذكره لا يحل على انه شك في امر الحافظة
والذاكرة بل احال بها الى النظر الفلسفي الخبير الذي يكتب الطب وسائر كتبه
الحكمية القرآنية فالحكم على ان الذاكرة هي الحافظة والكلام على اعتبار آخر وذهب الحكيم الى
ان الذاكرة ليست من القوى البسيطة بل قوة مركبة من قوتين كما ان فنون مركبة من فنين
لان الذكر عبارة عن ملاحظة المحفوظ وذلك لا يتم الا بادراك ثان مبدؤه الوهم وحفظ مبدئه

ابن ابي الفقاد الفقاء متدفق جواب العار
والحصد وحصد رشتي او قبس يعم
فافهم

صولجان چوگان صراع الكرة

السرع ثم جملة ليست وكان السرع اذا انفصل زيته الطفل فيسرع الروح الذي يتكيف مطلقا انفصل
غذاؤه وكان الفتيلة قد تحترق والصبر وهذا يجب لا تعتبر الرتب فينطفئ السراج من كثرة الرتب
كذلك الدم الذي تشبث به هذا الحارة الصلب عوضه يحترق بفضل حرارة الصلب فينطفئ مع وجود
الغذاء فانه ولا قبل الغذاء الذي يقوم الروح كما لا يقبل الرطوبة الرتب فلا يمشي الدارة وكان
السرع تارة ينطفئ من داخله كما وتارة ليس من خارج كريح عاصفة تطفئ الروح تارة ينطفئ
ليس من مطبخ داخل وتارة ليس من خارج كما يقتضي وكان انطفاء السراج هو ينطفئ وقت وفيه
يكون ذلك احد الذي اجل لا ام الكتب صعاد كما سبب المقدرة المرتبة بطرفة الخدمة من عاد
الرتب الصلب والعقيدة وبرج عاصفة او مطلقا ان ذلك انطفاء الروح اما الموجل في قصد الشمس
وقدره بهواء سبب كما ان السراج اذا انطفأ فلم ليس كله فالروح اذا انطفأ فلا البدن كله
وفارقه الوارد لم تكن لسقيه فاطر الروح وهي الوارد حسب شاء لهذه قوة الارادة وسيره بحيث يحفظ
صيرة ذكر تنبيه وقد في تبيين موضع الحواس الباطنة الطرق الكثيرة والخاصة التي هي الحس المشترك
متيقن ان يجمع معلوم الوهم الكثيرة في تبيين الحواس الظاهرة بكتب الحدود والحس خصوصه
كونه قوة وقوة ذاته التي متيقن لمن يكون ذلك ثم متيقن يكون الوهم تعرف الحال لا يكون الصور
الجزئية بكذا له حاضرا واي فظ لبعده لانه خزانة والقوة وقت من الصور والمعاني فيكون
الاخذ منها لبعد قوة لكن الاطباء على ان نظرهم مقصور على حفظ صحة القوى وصلاح
اختلالها ولم يحتاجوا الى الفرق وبيان الوجه الاعلى الامر فيه اختلال وهو مضمون وكانت
الآفات الحارضة قد تخالف اضعف واي قوة في البطن المقدم من الدماغ سموها الحس
والخيال والخزانة البطن الاوسط سموها المفكرة والوهم والخزانة البطن المؤخر سموها
اي فظة والمتذكرة وهم واذا صحة فظن بعض الناظرين في كتب الشيخ الرئيس انه تردد
واضطرب في امر القوى حيث قال في الشفاء بعد ذكر القوة الوهمية هي بعينها المفكرة

التقوى

والمتخيلة والمتذكرة وهي مخدومة الحاكمة فيكون ذاتا حاكمة ومحكوما فيها متخيلة ومتذكرة
فيكون متفكرة بما يجمع في الصور والمعاني ومتذكرة بما يلتفت اليه عقلا وان لم تتردد وهي في ان
الحافظة هي المتذكرة اعني المتذكرة لما غاب عن الحفظ فيكون ذاتا حافظة وكما ان الوهم قوة واحدة
وكذلك هي في بعض الظن اما الاول فلان مراده من ملكة الجبارة المنقولة ان المبدأ الذي هي اليه
المفكرة والتخيل والحفظ والتذكر هو الوهم ولذلك جعله رئيسا لها في الحيوان والقوى الحيوانية
خدام واعوان كما ان مبدأ جميع قوى الانسان هو العقل والقوى جنوده وعساكره
وفي هذا السر اعني تولد هذا جميع هو ان الحاكم على القوى المدركة يجعل بها عاقلا وان فصل
ما يقوم بالحيوانية بما يسطر في كتاب المنطق بكثرة الحكمة الفاضلة فان الحقيقة لها تختلف الاكابر
بقوتها البدنية لانها قد تسمى عقلا باعتبار وجودها التجردي الذي هو عبث يتبعه
فتنسى من غير شرب فيحصر الخمر عن ادراكها في معرفة حقيقة موجودة من غير تشبيه
فتطلب الجهات بالعين الموجودة في رعاياها في الطالب الحقيقي والمطلوب الحقيقي ولا يعمل احدهما بالآخر
ومرة الاقتصار على ما ان الكلام الذي تحاوله على اسناد ذلك الظن القبيح بقبيله ما
قال في كتاب القانون لهذه العبارة وهذا من مرض نظر فلسفي في انه هل القوة الحافظة هي
المتذكرة وهي التي لما غاب عن الحفظ فيكون ذاتا حافظة وكما ان الوهم قوة واحدة ام قوتان وكما
ليس ذلك مما يهم الطبيعي ولا يكفي عاقل احد وذكره لا يحل على انه شك في امر الحافظة
والذاكرة بل احال بها الى النظر الفلسفي الخبير الذي يكتب الطب وسائر كتبه
الحكمية القرآنية فالحكم على ان الذاكرة هي الحافظة والكلام على اعتبار آخر وذهب الحكيم الى
ان الذاكرة ليست من القوى البسيطة بل قوة مركبة من قوتين كما ان فنون مركبة من فنين
لان الذكر عبارة عن ملاحظة المحفوظ وذلك لا يتم الا بادراك ثان مبدؤه الوهم وحفظ مبدئه

مبدؤه اي فظة والمتذكرة فيكون ذاتا حافظة ومتذكرة فيكون ذاتا حافظة ومتذكرة
والطب كتاب الحافظة القوة المذكورة الذكرية في اي لقدرة لا يجب ان يكون القوى اب لقوة
كانت لتوهمه الامام الرازي حيث قال حفظ المعاني مغاير لاستحضارها لجواز ان يكون
ان يجب لهم فرض القوة وجب ان يكون القوى ست فصل في تكوين الانسان وقوى نفسه قد
علمت على سرها ثانيا ان الوجود تام وجود مقدس وخير محض بريء عن الكدر النقص والانعدام
وعلمت ان فيضه الاولي وفعله الاول يجب ان يكون جوهرا روحانيا مجردا لا كالاجسام بل الوجود
فيضه فعله والعلم والقدرة وسائر الصفات الحقيقية من خواص الوجود بما هو وجود بالحقيقة
عنده والصادر عنه منافي لفعل وجود متزي عن النقص ودوام الوهم فنون لم خزانة وما يقارن
ذاته كالعقول والنفوس الفلكية الحاملة بذاتها ولوازمها وانما ذاتها وامراها التي تحل في
الشريعة وظاهر الامثال والاشياء الجليلة وهذا الاجسام المحضرة فلا شك على النقصان و
والفاسد وكما ان ذاته وتجدد وجوده انما يوجد فيوجد لم يكن له وجود الا بعد ان لم يكن
عاده علم والادراك آب على تعدد الله وقبول الفيض الالهي الذي ذكرناه لفساد
وبعده عن التوافق والاعتدال الضيق وعاناها الوجودي وخشنه تنافي المخصوصة الا
الجسم اول تاريخ والتحلل قوة المضادة الباب الكسر والانكسار والفعل والانفعال
استعدت لقبول الفيض الالهي والمعرفة من الفيوض الوجودي وهي الصورة الحسية الحافظة
للفاضل من التفارق والتجارب سائر ما يظهر منها من بعض الصحاح وانما كان الدار والبوار
وما فيه من برج نوري ثم اذا ترك تركت الفوائد التي الشرط وانعدام الاعتدال فيما
يتناهى الظاهر حسب منها لو بقي آثار الجهود من التغذية والتنمية والتوليد هكذا متراكما منوعة
في تفصيل النفس اوهام الخدوش التي تصدر الى درجة الجهل فيصدر منها كثير من آثار الروح
والعقل اما بان يكون صورة الحيوانية والنفوس الحاكمة بتبرئة الالات لا فاعل لطبقة الحرارة

والملكات

مزاج الا

صادرة عنها بالدوام فيحفظ المماسكة الروحانيين او يكون نفوسها بالعيان جواهر روحانية حية
بالذات كما ذهب اليه الاقدمون فاذا بلغت الى غاية التوسط من الاطراف المتضادة فاعتدلت
او قربت جدا من الاعتدال الرافع للتضاد الذي هو اقتدر لاتى الى غير الاعتدال كل التسخين الذاتي
وما فيها استعدت لقبول الفيض الاول لكنها قبوله وتتخلص الى شيء الذي قبلته الاجرام
العلوية والهيولى العظمى الاعظم الذي ترتفع اليه الابدي في الدرجات الصفات جوهرا فضلا عن
وتقبله لقبول الفيض من المبدأ الاول انما تقبله لا عند له المنافي ولجده عن التضاد وتقبل
لعدم تاثير التسخين الرئيس فلو لا ذلك في جوهر الفلك لحصل على اكثر الامم ان السبب على
حدة تحقيقه الى الناصر اذا انفرجت امزاجا قريبا من الاعتدال جدا سكنت طرقا الى الحق اكثر
من مسالك الطين البنائي والهيولى فوقطت في القوس الموجود اكثر اختصت بنفس الناطقة
المستعدة لجميع القوى البنائية والحيوانية وهي كمال الاول الجسم الآلي من حيث ما يدرك الامور
الجزئية والجوهرية وتفصل الاشكال الكثيرة فلذا باعتبار ما يقتضي القبول مما فوقها والتضاد
فيما دونها فتوان قوة عالمة وقوة عاملة فبالاولى تدرك التصورات والتصديقات وتسمى
بالعقل النظري والقوة النظرية وبالثانية يستنبط الصناعات الانسانية وتستفيد التصرف والتجمل فيما
لغيره وتسمى كما ان النظرية لتعقل الحق والطريق لتعقد ويدرك ويسمى العقل العملي والقوة
العملية وهي القوة تستعمل الفكر والروية في الصنائع المختارة للخيرات بطن خيرات تحمل ولها
الجزئية والجنادة والهوى ما فيها المسمى بالحكمة العملية التي من الاخلاق لا من العلوم النظرية او
العملية اللتين كمالهما الكثرة والشدة لكان افضل وهذه القوة خادمة للنظرية مستعينة بها في كثير
من الامور ويكون الرأي الكلي عند النظري والرأي الجزئي الموجود المحمول عند العملي **فصل** في تحقيق
الانسان اعلم ان الانسان لاشتماله على نفس مجردة له خواص لا توجد في غيره الحيوانات واول
ذلك النطق الظاهري وذلك لاجتماعه في صورته وعقله الى القياس والتعداد الى حاصلين بنوع

التقوم والانفعال كحصول عقب الادراك لامر وارد يتبعه الضحك ومنها الحزن وهو الضجر والانفعال مع الادراك
للاشياء المؤلمة والموذية ويتبعه البكاء ومنها التجارة وهي انفعال نفساني يتبع شعوره بالشعور غيره
بانه فعل شيئا من الاشياء التي مثل ما يعمل هو انه لا يتمكن ان يفعل ومنها الخوف وهو الرجاء بحسب
المستقبل وفي غيره من الحيوانات توجد ان كما الان وما يقبل بالان وما يكون فيما بعد عنه
الان الا بضرب من الالهام الذي يفعله النمل في نقل الحبوب لبعد عن الى حرارتها مستند الحظ تكون
وهذه الخواص لهذا عبدان لبكونه في النفس وبعض النفس لكونها ذا بدن وخصوص الخواص
بالانسان الصور الحاصلة بعينه الموجودة عظم المادة لكل الجوهر والتوصل الى معرفة المجهولات تصورا
وتصديقا من المعلومات الحقيقية واعلم ان للانسان القوة فانها امور جزئية والقوة فانها امور كلية
فيه اعتقد وفقط عن بدن الغير لكن العمل دون فعل الانعم اراء جزئية فلو لا ذا اذا قوة تختص
بالاراء الكلية والاعتقاد وبات وقوة تختص بالروية في الامور الجزئية فيما ينبغي ان يفعل
ويترك من الفنون والمضرة ومما هو جميل وقبيح ومما هو ضرر ويكون تصورا بالتقريب
من القياس والفكر غاية الطريق رأيا في امر جزئي مستقبل من الممكنات اذا الامور الضرورية
والمستحيلة لا يروى فيها لوجود او لعدم وما فيه مقدمات والروية فيه عبث واذا حصل
الرأي الجزئي يتبع حكم القوة المروية قوى اخرى في افعالها الموجودة البدنية او لها القوة
الشوقية الداعية المسماة بالشهوة والاخرى القوة الفاعلية المسماة بالمحركة فلهذه تستعمل في
الابتداء من الحرفة المعرفة والصنائع باعطاء القوانين وكبريات القياس فيما يروى
من الفنون لجميع مقدمات القياس والنتيجة الجزئية فلنفس في ذاتها قوتان نظرية وعملية
تلك للصدق والكذب في هذه للخير والشر في الجزئيات ولكل الموجب والممتنع وهذه للجميل
والقبيح والمباح والحلال من الصور التي شاهدها وراى وطرق عقله والمنتهى الحلي
بجميع في اعماله لكنها داعية الى العقوى البدنية واما العقل النظري فلذاته حاجة عما لها لا دائما

بنوع من التعاون والمعاونة والمعاونة والمشاركة لانه حيث خلق لمعرفة الرب تعالى والسفر
الى دار الآخرة يحتاج الى استكمال قوى الذات الكتبة موضوعة بجسم الطيف لان سرع التغير
والانفعال يعدل القبول للكيفيات والاشكال ارتسامها بدن غير من الحيوانات فلا تحتاج
لا تكفيها به وجدة القوة من الجوهر الجواد الحاصلين فيه بجوهر من الحقيقة الهوائية العلم يتبين له الطبيعي و
كمال النفس الذي هو موضوع النفس حيث يكون في غاية الاعتدال ويكون كل واحد من نفس وبدنه
متعددا في البلوغ الى الغاية يحوجها الى البقاء الدنيوي واحدة ما وتستعمل البدن وانما النفس
الى ورود بل من الغذاء فلم تتخذ من اجل جسم لان اذا الغذاء يجب ان يكون من جوهر قريبا من مزاج
المتغذي حتى يمكن ان يصير بعد تصرف الغاذية شبيها بالمتغذي عن نفس الغذاء اذا وافق
ودرك المتغذي بدرجة الطبيعة فلم يكن غذاء بل يكون سببا عن صحة في ان يحصل وعطية الى
حقيقة ما ولم يكن في وجود هذه الصنعة المحصلة لغذاء الموافق لا ذاتي بصانع واحد لان هذه
الصنعة مقتضية لفصل كثيرة بالآلات مختلفة والمدة واحدة من هذه اصل نفع قد صحيح حصل
بالهام او وحي لما يستحفظ وجودها القلب الاستقيم والعلم وان كان وجودها احدوثة فحوجا
الالهام او الوحي او التدريس والتعلم ولا يصلح انما تحتاج بها وصنعات مفتقرة الى الطلب ونفس
ووعيد وترغيب وتخويف وتجمل وتحيل وغيرها فما علمت من مكنونات الضمائر وعلوم
مستورات البواطن فلهذه الاسباب وغيرها الكدورات جمع مفاصلها اضحى الانسان لا مقدار
على ان جسم غيره من المتفاوتين في الصنعة والهام المعدن ما في نفسه بعلاقة ومنفعة لا يصلح
لذلك شيئا خفف من الصوت او الات رقة والاول اولى لما نرى خفقة تؤثر لوجود النفس
النفس الضروري المتصف في التقاطيع الحروف وما بالالف الثبات مركبة بصورة
بالتركيب تحتاج الى كثرة كما ان رقة لا تكفي بهذه الطريق الظاهر بتشديد الباء وتجزيها
من الصعيد والغيب وتستعمل بعض الصور والمعاني والجزئيات والمعقولات ومن خواصه فصل

التقوم والانفعال كحصول عقب الادراك لامر وارد يتبعه الضحك ومنها الحزن وهو الضجر والانفعال مع الادراك
للاشياء المؤلمة والموذية ويتبعه البكاء ومنها التجارة وهي انفعال نفساني يتبع شعوره بالشعور غيره
بانه فعل شيئا من الاشياء التي مثل ما يعمل هو انه لا يتمكن ان يفعل ومنها الخوف وهو الرجاء بحسب
المستقبل وفي غيره من الحيوانات توجد ان كما الان وما يقبل بالان وما يكون فيما بعد عنه
الان الا بضرب من الالهام الذي يفعله النمل في نقل الحبوب لبعد عن الى حرارتها مستند الحظ تكون
وهذه الخواص لهذا عبدان لبكونه في النفس وبعض النفس لكونها ذا بدن وخصوص الخواص
بالانسان الصور الحاصلة بعينه الموجودة عظم المادة لكل الجوهر والتوصل الى معرفة المجهولات تصورا
وتصديقا من المعلومات الحقيقية واعلم ان للانسان القوة فانها امور جزئية والقوة فانها امور كلية
فيه اعتقد وفقط عن بدن الغير لكن العمل دون فعل الانعم اراء جزئية فلو لا ذا اذا قوة تختص
بالاراء الكلية والاعتقاد وبات وقوة تختص بالروية في الامور الجزئية فيما ينبغي ان يفعل
ويترك من الفنون والمضرة ومما هو جميل وقبيح ومما هو ضرر ويكون تصورا بالتقريب
من القياس والفكر غاية الطريق رأيا في امر جزئي مستقبل من الممكنات اذا الامور الضرورية
والمستحيلة لا يروى فيها لوجود او لعدم وما فيه مقدمات والروية فيه عبث واذا حصل
الرأي الجزئي يتبع حكم القوة المروية قوى اخرى في افعالها الموجودة البدنية او لها القوة
الشوقية الداعية المسماة بالشهوة والاخرى القوة الفاعلية المسماة بالمحركة فلهذه تستعمل في
الابتداء من الحرفة المعرفة والصنائع باعطاء القوانين وكبريات القياس فيما يروى
من الفنون لجميع مقدمات القياس والنتيجة الجزئية فلنفس في ذاتها قوتان نظرية وعملية
تلك للصدق والكذب في هذه للخير والشر في الجزئيات ولكل الموجب والممتنع وهذه للجميل
والقبيح والمباح والحلال من الصور التي شاهدها وراى وطرق عقله والمنتهى الحلي
بجميع في اعماله لكنها داعية الى العقوى البدنية واما العقل النظري فلذاته حاجة عما لها لا دائما

لان ذا بل قد يكتفي بذاته كالنفس الآخرة سواء كان في طبقة الكروبيين من المقربين او
يكون في صف المقتصدين وهم اصحاب اليمين فان انارا بجنة وسنجارها وحورها وقصورها بسبب
الاشياء الآخروية انما ينبغي من ذات النفس وشدة ذاته والصور الكائنة في قوته بقاء
الانفس وكمالها الاعلى على ما ينبغي من ترتب في كيفية الحشر بحسب اتفاق الصفة فجوهر النفس
مستعدان لسبقها من الاسفل بذاته بل هو فوق ذاته بالعقل النظري ومستعدان يتحرز
من الآفات بتصرف بما دونها بالعقل العملي وكمال كل منهما مرتب بمستعداد كمال حركة الى الكمال
فالاول يسمى العلم عقلا هيولانيا والغاية عقلا بالفعل والاول كالملكة كالشرط والاوسط
في الاول المعلومات الاولية وفي الثاني الآراء المشهورة وجهات اخرى **فصل** في مراتب القوة
النظرية الاولى تكون تستفيد بالفطرة وهي رتبة بالقوة المعقولة بين خلوه عن جميع المعقولات
البديهية والنظرية وذلك المعنى هو العقل الهيولاني والعقل بالقوة تشبه النفس بالهيولى
الجسمانية التي ليست في ذاتها الصور المحسوسة مع قبولها للمحسوسات كلها فكذلك النفس هيولى الآخرة
لها وكذلك تقبل كل صورة معقولة وكما ان هيولى الاجسام ما دامت مصورة بصورة فاصلة لا
يقبل غيرها كذلك العقل بالقوة لو كان له صورة مخصوصة لصلح لان يقبل غيرها لا صلح المكتسب
ولكنه مستعد ومحض وليس لها ما يقبل لمنع علم النفس فيه وفطرته قوة محضة بالقوة لا بالفعل
جنوده فطرية كما سبق ذكره كمبدأ النفس فيه وفطرته قوة محضة بالقوة لا بالفعل لا مناسبة
بين هذا الظلام وبين المذكور وبعد التحقيق فان كون العلم لا كان نابعا لنحو الوجود بعينه لم يوجد
المفارق الذي لا يقوم وجوده من امور غريبة منه مرتبة نحو وجوده بعينه نحو علمه انه نظلي لان وجوده
قوة بكان علمه بذاته الهيولى او لعلي لان وجوده ضعيفا او به القوة لان علمه بذاته الحقيقة
والنفس الانسانية بذاتها لا تستقل لها في الوجود فانها وان كانت جوهرية الوجود لكنها
جوهرية اولى جوهرية تشبه بالاعراض من حيث ضعف من الاعراض لا ذاتها قوة محضة فعلها بالنفس
الكون

بذات قوة العلم بالذات ولما كانت القوة الى قلة اشد لما كانت معقولاتها اشد ولما كانت اضعف
لما كانت اضعف كما ان النفس متى ما كانت حالة لما كانت مدركاتها محسوسات وما دامت مؤتمة بالبدن
كانت مدركاتها موهومات متخيلة وما دامت قوتها العاقلة متعلقة بالبدن منغمسة في انارته وتحاسبه
كانت معقولاتها اقل معقولات بالقوة كما في الانسان بالقوة والهيولية وهنا لما تشترك في وجود ذاتها
عن العوارض المشتركة لما كان تجردها في استبداد الذات ووجود وجوده كما تجرد في الوجود كانه المثل
الافلاطونية كما ان الافلاطونية تفعل بالفعل من العلة بالمادة الهيولية والهوى الهيولية في الوجود مع جهته
بقوة ما وهيولية واستعداد الوجود صارت لها الاخرى بالفعل الحق بالمواد وذلك يحصل الوجود لشيء متعلق بالفعل
الفعال كما كانت متعلقة من قبل بالقوى المنفعلة بالبدن وهذا بالجهة الجهة وبالجهة بالجهة وسلوك
جهة بقوة وبالجهة بالفاعل والمفعول في جميع المراتب والموالي وجد فيتقول النفس على وجه ما
بالقوة كانت النفس بالقوة فصل لكشف هذا ان قوة علم اي العالم كيف شيء لم يصير على نحو ما من حيث
النفس القوة الى الفعل وكيف علم بالقوة ذاته اول فطرتها وبعد تكونها فصل في بيان ان الفعل الهيولاني
عالم بعقل بالقوة وكيفية ايجاد المعقولات المجردة والموت التي هي معقولات بالقوة وما
به يخرج من القوة الى الفعل وهو العقل وكيفية والسبب المخرج اياه الى الفعل الفعال
وانه الفعال المنفعل فيصير الاعقل بالملكة ثم معقولا بالفعل ثم معقولا مستفادا فاعلا للمعقولات
وقابلا لها كيف علم المبادي ما علت من كيف معقولاته لوازم ذواتها وقبل الخوض في بيان
هذه المطالب ان نعلم ان الصورة في كل شيء امر حاصل موجود بالفعل والمادة في كل شيء امر عدمي
لا تحصل له ولا فعلية الا باعتبار انه قوة شيء ما مثلا مادة السرير وان صدقت على الخشب
الخشبية كذلك من حيث انها حقيقة الخشبية وصورتها الحاصلة لها فانها من تلك الخشبية حقيقة
من الحقائق وليست مادة بل ما وجدها باعتبار حصولها واستعدادها لان يكون سريرا او بابا او كرسيا
واما تخصيصها وتشاعها عن قبول اشياء اخر غير السرير لعدم اتصافها به فليس لجهة قوة واستعداد بل

بل لاجل فعلية واقترانها بالجهة المخصوصة تمنعها عن التلبس بغيره او عكس الهيئة فالحقيقة الخشبية
لها جهة تقتضي وجهة كمال فمن جهة تقتضيها فلا تتلبس كالاعراض ليس واما الكمال ضرب الحصاة تصير
فوقه كمال ومن جهة كونها كالا يمنع عن قبول كمال اخر غيرها ومن جهة ما يتخيل من تلك كون السرير مادة
وصورة وكذا الفواكه واما تشخص الذات هو الاعراض حيث كونها ارضا او نارا او غيرهما من حيث كونها متعددة
بالاعراض لان لصير لو عرض لما تنوع الجوهرية والنباتية والحيوانية وغيرها من الاشياء المخصوصة
دون غيرها بل اجل الفلك المركز وصورتها الخشبية وكذا الى الغير يفتقر الى المادة فلا مادة لها ولا خشبية
الا كونها جوهرا مستعدا لان يصير عين كل شيء من الخشب من ذاتها وحدها لو وجد وحدها كونها
الا لان يخصص وتفرقة تعرفة والا يلزم التسلسل او الدور كما ظهر مما بيناه فعلى مادة المواد واصول الهيولى
مقدمة لو تحرى وصل عرش او كونك تقول اذا كان كل هيولى اولى قوة فضة والحاصل ما ذكرنا
مخصص فما الفارق بين الهيولات فانهم ذهبوا الى ان لكل واحدة من هيولا الافلاك الطبيعية
خاصة سوى هيولى العناصر فما الفرق بين الهيولى الفعلية والهيولى الصورة المتقدمة وبين هيولى الصور
الجوهرية كيف ذا اعتبار مع قطع النظر عما كل منها ايضا والحال ان لكل واحدة من تلك هيولى التي فانه مخصصة
واستعداد بحث لما يتبع كما يقال بالكف فلتفت نسرك تامل فيما يرد عليك الى بيان الفرق الذي
طلبت الى لا فقول الفرق بين الهيولات انما كان لهيولى فلان فصلا فانما هي الهيولى العقلية منها
كما تقول المحاذاة الفعلية لتقدم الصور الا ان الشركة هي في افادة المواد وان الكل هيولى الى
مقومة لها شركة لفظية على حقيقة جنسية في الوجود وان اختلفت عنه في توابع الوجود من اعراض
تشخص الصورة ولوازمها كالكم والكيف والوضع وغيرها فكل هيولى تقسمت لصورتها وجودا
وهيئة فانها تارة عين هيولى اخرى لصورتها وتارة عين قطع النظر عن اعتبار الصورة واعتبارها على
الوجه لا يطلب بين صورتها فكما تقول لها هيولا ولا وجود لها متعددة في تلك الصور لكن موجهة
جانبين وتقول نعم لو انت الهيولى موضوعة للصور على نحو التقوم تعلق من جهة الاتصال كما نعم

بالقيس الى الاعراض الخارجة المتفرقة عنه لكن الاشكال وارد غير مندفع ولم يكن فرق ذاتي بين
هيولى وهيولى ولبس كذلك ولنا الحكم بان ما يتقدم على ما بالقوة ولا يكفي وجود شيء بوجود
قوته واستعداده ما لم يتصل بالتوهم بحيث يخرج الى الفعل من غير علة والا كان من غير وجوب فان
وجوده بالقياس الى وجود علته وذاته هذا الوزان اي حال المادة بالنسبة الى الصورة اذا المعلول
حاله عند الفرق القوة والفعلية والايجاب وبالقياس الى نقيض وجهة الفعلية والوجوب والتحصل
وهنا سر عظيم فان حال الهيولى في نفسه هو القوة والابهام وكيف علتها القوة بالشيء والتحصل
فكيف لنا نقول يجب جعل النظر ان كل الشيء بالفاعل القريب تحصل امر خارج عن ذاته وكيف كان
تنقطع بان فاعل الشيء غير ذات الشيء بل اقرب شيء الى ذاته فالتحصل الشيء الكمي بصورة امر
عرضي خارج عن قوام الشيء فان وجوده فلت اذا كان تحصل الهيولى امرا دخيلا في قوام الشيء
بكون الهيولى قوة قصد وابهاما عرفت فلت لا شك عندنا ان الهيولى الجسم امر ابهامي بالنسبة الى وجود لعلته
القريبة من الصورة وغيرها بحسب نفس الامر فانه لا وجود له استقلالي بل الوجود انما يكون بالذات
للصورة والهيولى انما يعتبر لتلك الظل من ذي الظل امر موهوم في الخارج الا ان العقل ان تصور لشيء
آخر غير الصورة يكون مهيته في نفسه قوة شرط استعداد امر عارض لما تصور الظل من آخر غير
الصور وتبعية عدم الامر وانقص عنه فالحاصل ان استعداد الهيولى الى الصورة نسبة النقص من حيث به
نقص الى التمام والقصور من حيث هو قصور مضيف الى الكمال وقصور لا كسبب الحقيقة في الكلمات
المشروحة في الشرف والفضيلة من حيث انها قصورات متعددة الحيثية والحيثيات لا تمتاز
لذاته الفضيلة من حيث ان الكمال منها معتبر الى كمال خاص هو الى فضيلة خاصة غير ما يقابل الى
غيره لانت لحقيقة الجهة الكمال منها نوعية اخرى وكمال اخر غير ما فيه فضل في ذاته الكمال النوعي حتى
وصول الى الفعل لوحدة الهيولى لات نوعا والقول بحقيقة في ولحقه ما يوجد واما فيما ذكرته
ثانيا وهو ان النفس الى نية قدسية الطريق تجوزا الى انه الجمع الجوهري والمعنى وانما ايراد الكلمات

بالقيس الى الاعراض الخارجة المتفرقة عنه لكن الاشكال وارد غير مندفع ولم يكن فرق ذاتي بين
هيولى وهيولى ولبس كذلك ولنا الحكم بان ما يتقدم على ما بالقوة ولا يكفي وجود شيء بوجود
قوته واستعداده ما لم يتصل بالتوهم بحيث يخرج الى الفعل من غير علة والا كان من غير وجوب فان
وجوده بالقياس الى وجود علته وذاته هذا الوزان اي حال المادة بالنسبة الى الصورة اذا المعلول
حاله عند الفرق القوة والفعلية والايجاب وبالقياس الى نقيض وجهة الفعلية والوجوب والتحصل
وهنا سر عظيم فان حال الهيولى في نفسه هو القوة والابهام وكيف علتها القوة بالشيء والتحصل
فكيف لنا نقول يجب جعل النظر ان كل الشيء بالفاعل القريب تحصل امر خارج عن ذاته وكيف كان
تنقطع بان فاعل الشيء غير ذات الشيء بل اقرب شيء الى ذاته فالتحصل الشيء الكمي بصورة امر
عرضي خارج عن قوام الشيء فان وجوده فلت اذا كان تحصل الهيولى امرا دخيلا في قوام الشيء
بكون الهيولى قوة قصد وابهاما عرفت فلت لا شك عندنا ان الهيولى الجسم امر ابهامي بالنسبة الى وجود لعلته
القريبة من الصورة وغيرها بحسب نفس الامر فانه لا وجود له استقلالي بل الوجود انما يكون بالذات
للصورة والهيولى انما يعتبر لتلك الظل من ذي الظل امر موهوم في الخارج الا ان العقل ان تصور لشيء
آخر غير الصورة يكون مهيته في نفسه قوة شرط استعداد امر عارض لما تصور الظل من آخر غير
الصور وتبعية عدم الامر وانقص عنه فالحاصل ان استعداد الهيولى الى الصورة نسبة النقص من حيث به
نقص الى التمام والقصور من حيث هو قصور مضيف الى الكمال وقصور لا كسبب الحقيقة في الكلمات
المشروحة في الشرف والفضيلة من حيث انها قصورات متعددة الحيثية والحيثيات لا تمتاز
لذاته الفضيلة من حيث ان الكمال منها معتبر الى كمال خاص هو الى فضيلة خاصة غير ما يقابل الى
غيره لانت لحقيقة الجهة الكمال منها نوعية اخرى وكمال اخر غير ما فيه فضل في ذاته الكمال النوعي حتى
وصول الى الفعل لوحدة الهيولى لات نوعا والقول بحقيقة في ولحقه ما يوجد واما فيما ذكرته
ثانيا وهو ان النفس الى نية قدسية الطريق تجوزا الى انه الجمع الجوهري والمعنى وانما ايراد الكلمات

٢ الحل معلول ح

٢ ح الفلك

الشريفة والموعظة الحسنة مجردة عن البراهين اذ لا اعتدال وخير البرهان والكشف والتكشف ايضا
ايضا لا يكفي الوصول الى الحقائق الحقيقية الحقيقة الا من طريق البرهان والتقدس كما مر عن الشيخ
الرئيس والكثير من المجاهدات العلمية فمن كونه مع الجوهر ان ذاته مبدأ اول الفطرة
ذاته عالم الجسمانيات في الشرف وغايته في الكمال قوة ذاتية عالم العقليات في الصفاء والنور
الحق والخروج في الوصول الى مرتبة الكمال فهو صورة الصورة في هذا العالم وغاية الموارق
عالم اخر كما كان حدا جامعا وبرزخا جامعا بين كرة الجسمانيات والروحانيات منه البداية والنهاية
الابتداء من مرجع وجهان فان نظرت الى ذاته في هذا العالم موجودة مبدأ النفوس الجسمانية تتقدم
الالات الاحساسية والحركية التي يكفي الوصول الى الكمال الجسماني ويكون سائر العوالم الجزئية
والنباتية والحيوانية اجزاء ولوازم في هذا العالم وكمال صورة في جهة فضل ومبدأ اشرف وغاية تحركه
والصورة الانسانية تترتب عليها سائر على جميع الصور والجهة تقتضي كمالات اجسام في الاستعدادات
وانتقاله الى الكمالات فهو صورة الصور وغاية الغايات وغاية الكمالات في عالم الاجسام
واذا نظرت الى وجود العالم العقلي فوجدته قوة قريبة لا تبقى له عند ما ادرك العالم والمستبصر
الى الوجود العقلي نسبة الجذر الى الاثمار فان الشجرة بالفصل ومرتبة القوة في امتداد الصفات الموالي
عن سر به الهيولات ليس لكونه هيولى وقوة بل لكونه صورة جسمية وهي تشترك باعتبار ذاتها
فيتوجه عليه ما هذا فتقول لسر الفصل الهيولى فانه لم يعقل بالقوة من شانه ان يكون فيه جهة
وصورة بالجزئيات وتستمع من قبله فان عرضية خاصة فانه نوع الشيء الوجود والانه ضعيف
الوجود شبيه بالعدم كالهيولى والحركة والزمان والعدد والانانية واما لانه شديد الوجود
قوة المقهور فيتعلق بالفعل به بالفصل الصور الشديد لا يبين الفاضل ودرك شامل التقوم
وهي وريه من الانيات الحقيقية فان تلقى النفس الانانية بالمواد يورثها ضعفا وتعوقا
من ادراك الامور كما تقدم الا هو كما تقدم اذا هرت عبد الخير شك انما اذا الحركات والمنفعلة عن جاذبها

كل قوة في كل صورة

ملوق هذه الارضيات وتعلقت عدة من هذه الجزئيات وطارت الى العالم العقلي واتصلت بالمجردة
الكلية بالتعلق الحاصل وقوت بها والصور العقلية لكانت الا كانت الان بالبدن و
قواه الجزئية فاذا تركت هذه الصور الجزئية بقيت تصحبه العقول المجردة واذا استحكمت تشبهت بالعالم
العقلي الذي هو صورة الكل عند الباري تعالى حدثت مقابلة لصورة الكل كان الجاري مثل
لي وكانت اتصال بها العالم العقلي وادركوا بين من مشكلة الدين هم انوار شجرة طيبة
فانها غير ذاتها وعدم انقطاعها لا كون الا غير فرحة كونها كشجرة بعضها جمعه وكذلك علوها
عبد صور الاشياء وكثرة وبهائها وعظمتها في الارض والسماء فلا كان جميل انبتت
فيرتا بنور ربه الاعلى كل شيء صادر اعنه فايضه منه لدنه ولا ينظر الى شيء من الاشياء نظرا
استقلاله يكون المنظور اليه في وكذلك الشيء غير ذات الحق بل ذاته لها شبح الاستقلال
في الوجود الكون فان شئت حينئذ الى الحيوة المعنوية فانظر فقرة اليه جنوبا تكن وان شئت
وجودك واعظم ادنى هو يكن غير طرق الحق وهو اول درجات الكمال الحقيقي كما اشير
اليه في الحديث النبوي لقوله عليه الصلوة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
فان طريق تكميل نفسك فضلا عن انفسك واوزارك وجودك ذهب لا نفس من ذهب
فان الى الحق غير ظهور الحق كل وجودك وانك شاء لك في شهودك الحق هو يكن وانك عند
عقلك ان تنبت الفقرة الاستعدادية الطاهرة صورة فقضية بمنزلة التنبت بالصورة الطاهرة الفقرة
الهيولانية الان نبتة لها حظوظ عن صورة فاقتضت تنبت ما هو اشرف منها وكذا صار الانسان
غير بدو الوجود الى هذه المرتبة الفرعية لها حظوظ عن ذاته صورة تلبست بما فوق وعالم ليست غير مرتبة
ادنى لم يحصل الا درجة اخرى فوقه بل كان الطرف ومنه الى جهة كنه بذاته وعن الهوية يخرج
غير فناء تبقى منه لجهة تبقية غير فناء فوقه اخرى الى ما فوقها الى ان يخرج الى هذه الحالة فان
عالم كمال الى قطع التعلق عن جميع الصور الالهية متركا الالتفات الى الكثرة والى النقوص النفسانية

الحق ٩٩

الحق مرتبة كه در فوق ردى
بخش لاهوتى كه اوكه كل ردى

النفسانية ثم يصير لها درجة المقربين والاكرام ادراك اليمين الغائبين وشق حال الى
الاول كيف يلتفتون الى ذوات الظلمة بل الى الاول من حيث هو ذواتهم فضلا عن الالتفات
بما ذواتهم فقد ثبت ان العقول الهيولانية بالقوة عالم عقلي شانه ان يتصور بصورة الكل تشبيه
بعبده الكل بان يكون فيه جميع المعقولات على الاول كما يلتفت الى الاول كما يلتفت الى العقول الا التفات لو قد
يتجرد بالعقول الاول لانه لا شعور له عن ذاته بالاندمام وشهود ذاته المرجوم وانه لكان جميع
هويته المتخيلة ولما كان طرق خروج القوة الى الفعل مع سبب مخرج الا ان كل الفعل ومع ما يتبين
فيه كمال عما ليس له وكل الكمال ونقيض صورة ثم تمام عما ليس له تلك الكل الصورة وبعضه
في كمال فوق الذي له فحين ان يخرج هذه القوة الهيولانية الى الفعل ليكون هو عقلا وعاقلا بالفعل
الاكمل ما هو كذلك بالقوة المرتبة وهو المنفعل الفعل بحيث قياس ما هو من نسبة الفعل الى
بالقوة الى صفة الوجود لان الحق المتر الحقيقي جهة الحقيقي وموجود الاستقلال عنها
وكل من الحق الاول والعقول المفارقة فحال كشفه الاقرب الى الفعل القياس لنسبة وهو المسمى
الفرض في الان الشرع وهو العلم الشديد الفوري بالتمام الوحي لقلبه وهو الذي اذا انفصلت
وكنت في قلوبنا الثابتات ولم يلزم الفقرة واذا اعرضت عنه بالوجود الى منتقل الوجدانيات التفوس
عن التفوس فصرفت كمرآة صقيلة اذا انقلبت اليها فتبقيت اذا اعرضت عنها فتبقى وهو الاخير فيفيض
على سبيل الوداد واخلاء عاما بجبر بين الاعارف لقرابة عنده ومن كونه فقالا انه بالفعل من كل جهة
فيه عن نسبة قوة بكل الوجوه فالان فيه شيء هو عاقل بالصورة المعقولة وشيء هو كمال صورة الى انه
صورة حقيقية فلقرة فانا نتبع فيها صورة فهو في كمال الا صورة غير ما للعاقل لمادة فلا يحمل الكمال
لانه موضع المعقولية وما هو كمال بحسب ما يحتمل الاخذ له من النبوت الا في الذهن فاكمل الا المفارقة انوار
عقلية لا تمام لها وصلات تنبعها الى الاول الا وما حقيقة بحث طمع انوار الاول التي تحت
يمتنع عن وجهة تمام التفاته لقاء الصوم والهيم بالوجود الحقيقي بالفقرة والاسطاع الفعل

١٢ الميمنة ٥

قد كمل بعض من تكلمته

عن كون القبول كالكيف جميع
المعقولات ؟؟

ان كون بالقبول تراد ورود راوت

قد كمل من عند الله

بالفعل والتكميل وقد علمت على الفرق بين ما يكون في الواقع وبين ما يكون في مرتبة ذاتية في الوقوع
وكل عقل ومعقول لا يكون فيه نوع جهة فتجد فهو عاقل لذاته لان اذا ما حدى الموجودات الجزئية
بلا مادة الطبيعية فيتشبه ادنى وهو اعراض ملتمات ساترة لوجود اخر يخرج في معقولية الى العمل عامل والى قوة
موجودة بوجود ايا ما يكون عقلا بالقوة ولا يكون وجوده في المعقولات حاصلا بالفعل وفي نفسه كيف
فلا يفارق كون الشيء معقولا بالفعل كونه عاقلا بالفعل ولا كونه هذا الموجود كونه هذا المعقول لان كون
وجوده الخارجي يخرج معقوليته وعاقليته كيف وجوداتها فيفترق كون وجودها النفسي عن كون وجود ما
الصادر المعقولي فان النفس جاز كونها عقلا بالقوة وان كانت صورة حسية كثيرة
عقلية وليست صورة عقلية فافترق هذا الوجود عن ذلك العقل ويكون وجود النفس اول الا
غير وجود العقل الا انه عقل بالقوة فهذا احد ما يكون الجواهر المفارقة عقلا فاما المعنى الاخر
انه يفيد العقل الانفعالي بان اخرجه من القوة الى الفعل وصيرة عقلا لهذا لم يكفي لك وهذا
المفيد يفيد الانفعال لا غير اعقلا بالصير عقلا فاعلا بالفعل لهذا كانت عقلا وعاقلا بالقوة
وبه يصير ما في الخيال من رسوم المحسوسات معقولات لهذا كانت معقولات بالقوة فكذلك صورا
محفوظة بالقوة الشيء المادية حاله ومنزلته بالقياس الى المعقولات في افادة الصور التي تفيد
منه فيما حال الشمس من منزلة بالقياس الى الصادر في افادة الصور الذي يصير مبصرة بالفعل
لهذا كانت مبصرة بالقوة وبقبول الالوان التي كانت فيها مبصرة بالفعل لهذا كانت مبصرة بالقوة
اذ كان المبصر فيه وصورة بالفعل مكملة لمادة قابلة وليست صورة مكملة لمادة مرتبة تكون
مادة غير قابلة لها قوة وهي مع ذلك ملونة وليست في ذاتها كذاتية في ان البصر مبصرة بالفعل ولا
جواهر الالوان كذاتية في ان البصر مرئية بالفعل الا الصورة قابلة اخرى بتبعية الى الشمس
لتجعل البصر ضوءا ومعطيا للالوان صفوا اخذ ذلك الضوء البصر البصر ابصارا بالفعل وتجعل الالوان
مبصرة بالفعل كذلك العقل بالفعل يفيد العقل الهيولاني والصور الهيولانية الموجودة فيه فيجعل نورا

الهم فريقة فرة قلب في قلب نشت

بالفعل ؟

نورا عقليا منزلة من العقل الهيولاني منزلة الضوء من البصر ولكان البصر بالضوء تصير ذلك
الضوء مدركا المفيد لذلك الضوء اي الشمس ومصيرا لاشياء اخرى بالقوة ومبصرة فيصير بالفعل مبصرة
كذلك العقل الهيولاني بالعقل الفعلي الذي صار ذاته به عقلا بالفعل بنفس ذلك النور العقلي
وبه يصير بقبول العقل الذي هو سبب فيضانه عليه وبه يقبل الاشياء التي كانت معقولة بالقوة فيه
بسبب ما يفيضه في ما فاحصل في القوة الناطقة هذا الشيء الذي منزلته منها منزلة الشمس
من البصر وهو اشياء العقلي ما ولا يحدث فيه من رسوم المحسوسات التي محفوظة في القوة المتخيلة
ومعقولات بالقوة والمعقولات الاول الذي شرك فيها جميع النفس الفصول لهذا بلا تجربة ولا
قياس بل استعداد مثل نبي الطفل الذي يحرم العقاد به الى وقت الشيء واحدث وقت وبعض تجربة سهل
الحصول مثل نبي الطفل ارض نفيسة وهذه الصور اذا حصلت لان يحدث له بالطبع بهل ووقوة فيها
والتوقف الى الاستنباط وتنزع الى البعض ما عقله الا الاشوق اليه فصول هذه المعقولات الاول
هو عقل بالملكة لانه الكمال اول القوة الناطقة منحرف هي القوة لكان هو كمال الى الشوق والتوق اليه كمال
اول لما بالقوة هو المتوجه والمشتاق من حيث هو كذلك يوجد الى كمال فان لا من ذلك الشيء
وهو كمال اول لما بالقوة من حيث هو بالفعل كان الوصول الى منتهى الحركة والمشتاق اليه كمال اول لما
بالفعل من حيث هو كذلك في اشتداد كمال او تغير او وصول الى الطلات الجسمانية التي كمال لما بالقوة
وبحسب تصير بالفعل فرحت منه وتكمل به ولا ذلك الكمال العقلي هو الفائدة الحقيقية التي
يصير بها الانسان حيا بالفعل غير مكمل لما قوة قابلة وليست صورة مكملة لمادة مرتبة تكون
على المادة لمادة الملاحظات باقية ما لا بد من وانما ينتهي الى ذلك المرتبة بقدر ارادته بصفاته
وبعض مادة اما الكثير بحال فصل النفس بعض ملائكة اهدوا الطهر لستعمل الحديث والتوبة
وخصوصا البراهين اليقينية والحدود الحقيقية وتوصف اقتبس العلوم النظرية والاستعمال
بالحدث والتجربة هذا فضله الاداوي في هذا الباب والاخيضان الموارد العقلية وحصول الاعتقاد

البصر الكمال اول لما بالفعل من حيث

البصر الان الاسر

البيت الرابع ع

والقبول وطاعة النفس لهو قيام القياس البرهاني والحد التام مكنون بلا ارادة واختيار
من الانسان بل بتاييد من نور الحق الاول الذي به شرق السموات والارض وهو فيضان من العقول
والنفوس وسائر المدارك الجزئية بتكرر المرض حال العلوم الاكتسابية حال اوائل العلوم اي اصلية
على سبيل التزام بلا محيص والكاف الفطريات لو سئل سائل لم كان هكذا لم يكن جوابه الا كما في
جميع ذلك هو المبدء الاعلى بتوسط بعض ملكوته الذي لبست فيهم شرف قوة وامكان فلا الحيثية
الفعلية خارجة عنا وذلك لان الافلاك والجزئيات والحركات بين العلويات والوسائط فيصدق
بكل منكل الانسان بالمفارقات والوصول لو امكنا لمعقول والارادات الغلبة كيف يجهل
عشائي مخلوقا لانها الواحد والعوض للوجود شيئا وكم من شخص انسان اعرض له نقصات ما
افادته على وافادت غيره على يقين وكما شيئه روحانية فهذه موادات والواجب عنا ما ظهر
من هذا ان العقل الهيولاني اذا صار عقلا بالفعل لم يخرج معقولات الا ان يحصل المعقولات
الذهنية على مرتبة المبادي العقلية فان هذه في عقايد الحقة ذوات اسماء ووذات ملكوتية
المقدسين الذين هم رواط فيصيد كافة قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو
العلم قائما بالقسط وهذا المعنى قول امير المؤمنين حيث قال عرفت ربي بربي ولولا ربي ما عرفت
شيئا وقول الجنيد من سئل بم عرفت ربك فقال لولا ربي لما عرفت الرب فتجرد النفس عن كدورات
واما الافعال البدنية فيحصل منها الاخلاق الجميلة وما يؤدي الى السعادة الحقيقية وتجنب
من الرذائل القبيحة وما يؤدي الى شقاوة الدنيوية والتوقف عن الخير الكامل الحقيقي الا حرى باستعمال
النواميس الشرعية والاداب البدنية من الفرائض والنوافل حتى يجانب الفعل ويجانب الترك
التي اشتهرت بجميعها المنة البيضاء المحمدية بتبيين الصادع بها والدة وذرية المقدسة المطهرة وارث
القدوة والهداية الجمعية اهل مرتبة وهم اعظم درجة فرات النفس بحيث لا يكون لها شغل فيه فضل الكمال
وهو الفعل بالفعل وهو استعداد قريبا كان لا العقل بالملكة او البعيد الى العقل الهيولاني فاذا تعلقت

ملك جهنم اذا اهبط بشر الى الارض
العباس الصحيح الحد الصحيح وجيب
علام لكنه موجب المبدء ١٢

٧ الاسناج ٩

سنن
امر بما لا يوجد شيء غير خود
لبل لان الانسان

السبع الشيء

من الخوف بل يجيب كل مخلوق في العادة بقدر الشيء بحيلة والسبب لما لو فرض الاصل من الحال
العادية تعلقه الاخلاق وهو خوف من مخالفة امر الاكوان من مظهر والعرض من الانسان في درجة العقل
الذي هو معرفة الله والاخلاق بسلك المتبعين وعبودية الذاتية التي هي القدرة التي الاولى وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون تنبيه اعلم ان هذه المراتب تجري بالقياس الى كل نظري فتحقيق الاول
اذ قد يكون بالقياس الى بعض النظريات في مرتبة العقل الهيولاني وفي بعض عقله بالملكة وفي
بعض عقله بالفعل وفي بعض عقله مستفادا فان وحدة النفس مطلقا وفي الوحدة فلها الاتحاد
في الاتصال بالشيء مخالفة الحقائق بان يكون كل من كسبه فيه مرتبة عقل وفي مرتبة وهم وفي
مرتبة خيال وفي مرتبة حس والمعرفة ودراكه فيه في خيس هذه كما يكون في مقامه فيه مرتبة الوهم
يكون موهوما وفي مرتبة الخيال يكون خيالا وفي مرتبة الحس يكون محسوسا كذلك يتعلق الحق بشيء
من وجه الحق والكامل يخرج وجه الحق فان ذا بغير مرآة كروي المطرق فيس فما صارت مستقلة ذات
ان خطا الحق الذي يكون فيه لكل كمال مرتبة فوقت فيه صورة مناسبة له فيخرج بحسبه ما الحق عن الصور
والمعلومات والاعتقادات في كل من هذه الاختلافات والاحوال ست عليه ذات النفس الاخرة
فان حصلت لذة الدنيا بملكة الاتصال لامور الدنيا وبقية في له الى الجسم عن حد درجاته وان حصلت
لذة الدنيا بملكة الاتصال بالمجردات والمعقولات فما له الى النعيم عن حد درجاته فصل في مراتب
القوة الجملية اعلم الذي مرتبة القوة الجملية الصحيحة بالمحل الاول الاولى تهذيب الظاهر بالاعمال
الفرض الاشرف بالشرع والاحكام من الصيام والصلوة والحج والزكوة والاعمال والاخلاق
وهذه الاشياء تهذيب القوى وتكميل الباطن بالملكات الراسخة الذاتية والاخلاق الجبلية الثانية
تجلي النفس الناطقة بالصور المتعلقة بالوجود فاذا النفس عن ذاتها وتنظر بالاصلاحية
الاول مجردة وملكوتية وهو غاية سفرة الى الله تعالى والحد هذه المراتب الاربع مرتب ومنازل كثيرة
لبيت فتل محمد سلك عن قبل وكلمة بحر اشياء فاحفظ حقيقة ربما لا يدرك الا بالمشاهدة والاختصار

فاذا حصلت النفس المعقولات المكتسبة صارت مخزنة بتحصيلها وان كانت غير قائمة بها بالفعل
عقلها بالفعل لان له التعقل من شيء خارج عن ذاته في طلب وذلك لكثرة مشاهدة الظنيات مرة بعد
اخرى وتكرر رجوعها الى المبدء الواهب والقابل به كرة بعد اولى فحصلت له ملكة الرجوع اليه
والاتصال به وصارت معقولاته مخزونة فيه واذا اعتبرت مشاهدة الكيفيات المعقولات متصلة بالمبدء
الفعال بيت عقله مستفادا واكتسابا له من خارج اي من العقل الفعال والاتصال بمنزلة هذه
الجهة هو كالعلم العود وصورته كالمعنى العقل الفعال اي به عالم البدو وكالعلم فان الغاية القصوى
في ايجاد هذا العالم الكوني اي تمامه وكماله انما هو خلقه الانسان الذي غاية وجوده الانسان ان يصل الى مرتبة
العقل المستفاد اي مشاهدة المعقولات والاتصال بالمبادرات وما خلقت بين الكونات
من الجمع لنبات فلنشيئين احدهما اشتغال الانسان بها واستخدام الانسان كافة قوله تعالى
من الجمع لنبات اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون وذلك في قوله تعالى
بالكون وقوله تعالى انعام خلقناكم جنة ودفا ومنها تاكلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين
تسرحون وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيل
البغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون في هذه الاية وايات كثيرة كقوله تعالى
لا يعلم الا الله ان والاشياء عدة قوله تعالى هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه
تسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك
لاية لقوم يتفكرون وقوله تعالى وجعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون وقال في حق
الجن والمتحيرين تعالى وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وقال الله
جعل لكم من جلودها بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وانبارها
ومتاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وسرابيل تقيكم بأسكم كذلك
يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون وما يهمنا ان خلقه بالكلمات بل لان لا يهمل فضله المواد الزخرفية
حتى يصفوها ويزينها في كون الانسان الحكماء الالهية والعرفة الربانية لو تفكرون لا تعرفون حتى

٧ مانع ٩

عن ابن عباس الوف نسل كل الابنة عم

سمو الخلق اهل الخير عن تشتق الانسان عم

والكان يجيء كمن وامثال وسر
مع الجرد ع

والاحضار لحضور التي عن بيان ما لا تفهم الا بالشهود الحضوري فان النفس لعبد السفر الى الله
ووصول الى منتهى هذا السفر بمقدار اخرى لبضاعة الحق وبضاعة خلق لكثير لقوة الحق نوره
كما لان سلوكه فيه ذلك لقوة القوة والتراث عروة المدارك والمطالب هو بضعه بهدايته الحق
وتاييده وتسديده وكشف الغرض بين الشيئين مما لا يحس كيفية سفره الاول وسفره فيما من مرتبة
النقص الى ذروة الكمال هو ان الانسان اول عهده من امتزاج المواد وحصول التعديل
المزاجي وحدوث البدن المخلوق من النطفة الخاثية من الطين الخمر بعد العذرة والرطبات
صب حاوا الجوهر اصلا الممتزج الذي قدرت على طينته دهور وسنون لعدم لم يكن
شيئا مذكورا الهيكلية الحيوانات والديدان لا يعرف الا الاكل والشرب ثم الشرع
الطهارة بالصفات النفس من الشهوة والتعصب الحرص والحسد والبخل وغير ذلك من الغايات
والصفات التي تابع الاحتياط العبد من حدوث الجهد والصفات الخالية فهو تحقيقه
في هذه الحالة حيوان منتصب القامة لا غير يصدر منه الافاعيل المختلفة والحركات المنسوبة
الى غير جهة الحق والصعود الى العالم الملكوت كل ذلك بحكم الاغراض النفسانية والدواعي الجسمانية
من الشهوة والغضب لقوة الجنس الطبيعية الى قوة تحتاج ثم اذا تيقظ من سنة الغفلة
وتنبه عن نوم الجهل وعرف انه في الحقيقة غفلة جهدته بطلب النفس ولها قوة ضرر الشهوة
وعلم ان ما وراء هذه الدنيا الدنية البهيمية لذات اخر كمالية وفوق هذه المراتب مراتب
اخر كمالية يتوجه من شاهد له هذه الافاعيل الخبيثة وقد اقدم السيات الشرعية والتعقيد من
الجهل وطاعة النفس واقدم في الخيرات الدينية الحكمية من الموعظة والزهد وينبت الى الله
بالتوجه اليه والسلوك كفوه فيشرع في ترك الفضول الدنيا وتبطل الطلبات الاخروية
ويريد عرفانا مرتبة تصل الى السلوك الى الله تعالى مقام فقد فيها جوهر ما والقطع في الخرقة
ثم اذا دخل في الطريق يزيد عن طلب الحقيقة عن مقصود مقصود تحقيق على خاطر ردي يرد في قلبه و

خال الشيء
سر بيت بيت خوف بيت بيت
بيرون نيست بيت بيت بيت

ورد بيت بيت بيت بيت بيت بيت
بيت بيت بيت بيت بيت بيت بيت
بيت بيت بيت بيت بيت بيت بيت
بيت

بجملة ما بالى غير الحق فيتصف بالورع والتقوى والزهد الحقيقى بكسب نفسه ذاتا فى حاله
وامره او يجعل متعبدة لها ما مرة ولمن كانت امرته بالعبادة لان النفس مجبولة بحبه
بالشهوات فلا يتمكن ان يخرج من عدمه اصلا فاذا خرج الملك نهاية الشيطان فاذا خلص منها وصفا
وقته وبقى عبيده بالشدائد ما يجده فى طريق المحبة يشوبه بالمحنة فيظهر له لوح الوار الغيب
يتفتح لباب الملكوت ويلمع منه لوح مرة بعد اخرى فيتبدل هذا الصورة غيبية صورة مثالية
فاذا زاد شعث صار حيث فى الغربة والكلفة والكثرة المجاهدة على المارة الى قوة والعادة
والمراقبة والمحاسبة ويرض عن المنازل الحسية كلها ويقع القلب عن كثرتها فتتوجه الجذبة الى
الحق بالكلية فتظهر له الوجد والسكر والوله والشوق والعشق والهيام فيصير تارة عند اخرى
فيتولد فيه عن نقطة عن ما عنه فيتبدل الحقائق الحسية والانوار الغيبية فتحقق فى المشاهدة
والمعاينة والمشاهدة والجذبة الحقائق عقلية والانوار حقيقية وكشفى اخرى ضرب يكشف وتخلص
من التوبة وتنزل عليه كشف الروحية والطمأنينة الالهية والصبر ورد هذه الجوارح والاركان
له حكمة فيتخلى فى عوالم الجبروت ويتبدل الصقول الجوة والانوار الطاهرة والحدود الطيبة
من المكشفة المقربين والمحققين فى جمال الصفات الكروبيين وتحقق بانوارهم فيظهر له الانوار
سلطان الاحدية وسواطع العظمة والكبرياء والالهية فيتجلى بها المنشور ويدك عنه تعالى
انيته فيتجلى عنه حرفه او يتلاشى تعينه فى الحاضرين لذاته فيضمحل وجوده الوجود الالهى
مقام الفنا والمحو وهو نهاية السفر الاول للسالكين فان بقى فى الفناء والمحو ولم يكفى
الى البقاء الصحو صار مستغرقا فيه بين الجمع مجذوبا بالحق عن الخلق لفناء وصبى عن تعالى الانسان
قبل الفنا مجذوبا بالكلى على الحق لفنى صاحبه الوجودى واستوا قوته وفنائه فى البدن وقواه
ملكه فى هذه الى ان ينزع الصور عن شاهدة جماله وسبحات وجهه وذاته فيتحلى فى مستوى ده ١٢ الكفرة
٧ عن جهة ودنك هو النور العظيم وفوق وكف مرتبة اخرى رجع فيها الى الصحو لمجموع نظر الى

سر نماز در زن سنى بدست
نقش كه اسرار متكر باشد

چه كلى كه در اطلاق نيست
بجوهر جيب كه ضرب نام

المبيضين ؟

٢ جبال ؟

حروف بردى الكفرين وآدونه
كشف و رعد و ضرب صلح

١٢ الفنا ؟

صحو چنين ديدن موشكاف
شدن از شنى صلح

راجع التفصيل ؟

الى التفصيل فى عين الجمع ورجع صدره الحق والخلق واليه اشارة قوله تعالى كلما عاد مرتبة رجوعه التدبير
المقدر عليه والا الصلوة والسلام الم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذى انقض
ظهرك فان العبد الكامل اذا تعرض من الحق الى الخلق لان على ابن صلعم فى اوامر الى التفصيل
ولم يكن صدره وكما انقطع ظهره وكذلك شرح الحق فى مشاهدة جماله ومعاينة عظمته
وجماله وتشكل بالبينة عن عينه الى الصار بما بين الحق والخلق بحيث لم يكن فى افعاله محلا بالحق صفاته
وما الصفات مجاها فى ذاته بل الحق مشاهدا له الفنا فى كل اسم وبرى وسما حظا لوجهه فى كل
بالظهور بحق ظهوره هذا الذى احسن خلق الله بحيث يكون متبعا بالحق والخلق لانه ذات الحق
فيه فتوجه الحق كل شئ وبسيط وبذوق وكيف يكون الحق ورد كيف الجبة فى كل شئ لا على وجه
يوجب الكثرة والتجسم على اصول الظاهرين على المحققين ان اثبات المحقق الطوسى شرح
صفات الحاضرين ودرجاتهم العارف اذا انقطع من نفسه واتصل بالى كل قدرة متوقفة
فى قدرته المتعلقة بجميع المقدورات وكل علم مستغرق فى علمه الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة من الموجودات
وكل ارادة فى ارادته التى لا تتاب عنه شئ من الممكنات بل كل وجود وجمال وجوده لنوصاد رعنه فى الحق
من له نهاية فصار الحق عين بصره الذى يبصر به وسمعه الذى به يسمع وقدرته التى بها يفعل وعلمه الذى
به يعلم ووجهه الذى به يتوجه فصار العارف متحققا باخلاق الله بحقيقة هذه الفاظه فيثبت ويتحقق
قد فرغت من هذا التفريع وبقيت على سبق ثم ان صيرورة صفاته نفس صفات الحق بمعنى انه
قد لازم ما كرره تحالف الشرع والعقل فان صيرورة صفات الحق التى هى عين ذاته وحقيقته
صفات العبد متقدم مكرر الوجوب عقد الكمنى وهو مستحيل وكيف يمكن هذه الصفة بان
السمع والبصر وغيرهما عين ذات النفس الحقيقى حال فوقه تغير موجود يكون بينهما وبين النفس
المستعمل بانواع علاقة عينية ومعلولية لانه من فروع النفس كما انه الملائكة من فروع قدرة
الله وعلمه وهذه العلاقة مصححة لان يقال للنفس انها سمع وبصر وقادر وعالم النفس الى الحق بجزئها

نظر بيك اخرين بينه نارين ملاز بين بينه

جوريا بكرم ودر نوبتم بصحرا بكرم محرا نوبتم

وما بينها البدن غاية المباينة لكونه مجردا لوزنا وكونه جرما كثيفا ظلمانيا فقد صارت متعلقة
بالخلق وقصة لصفاته من كونه سميعا بصيرا متشابها متوكلا كما اشير اليه فى قوله تعالى مثبرة الى انا
وجوهرها التمسك والعبرت والتشبث وكثرت وكثرت بكيف الحقيقة الشوقية لا بالجوز من غير لزوم
بجزم والكشف لعبرتها يكون ذاتا النفس الطاهرة فرجس هى عن الارجاس والادنس
الاقذار البدنية والجسمية وذلك لاجل علاقة الطبيعية وصلة بين النفس والبدن بحيث يحصل
٢ الوصل وجود الحقيقة مركب من الجبل الى خوذ من البدن والعقل الى خوذ من النفس وهما
بحكم لان باعتبار وهو اخذهما مطلا لبرطلا ذات وحدة ولتحقق هذه العلاقة
الكاوية بين النفس والبدن بانا كما يشير اذا تاحت قدر اكثر الناس لنوا القسم والمتوا
ان هو بانهم هو البدن وهذه العلاقة تخصيصية الاضافة الى العلاقة التى بين الفاعل الحقيقى
ومجبوله لان تلك العلاقة تستقطع بالموت الطبيعى والارادى فاذا كانت حال النفس معها
هذه اى من الاتصاف بصفات البدن وبحسن حقيقة لا مجاز ان لنسخ صفات البدن ليست
عين البدن فاذا كانت نفس تجردت بالكلية عن البدن وعن التعلق بجبله والتصف بحق
الصفات عنوا لا هو تنا وحقرت النظر الى حظ الهى الاول واثار قدرته واثاره علمه وارادته
بصره وبصره وقت عن ذاتها وعن الالتفات الى ذاتها وعبر ذاتها الا وجه كونها شعرا وضوء
للنور القدسى فلا يحتمل لها علاقة شديدة وارتباطا مثلا كما يصح ان يشير الى عبد انا الحقيقة
وجاعلا الذى ان ناروعانية بانا وحاصل ضمحلال ذاتها وعروج ذاتها الا كما جبل
الى صفاته الحقيقية التى هى عين ذاته تعالى فى السمع والبصر والقدرة وغيرها بانا سمعه البصرى
وقدرته فيه بتصرفها بصرا كسنى ويتبع وبه تقدر كما وقع فى الحديث القدسى يتقرب العبد الى
بنى فضل من الفرائض لا يزال يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى
يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها وجلى التى يمشى بها فقد تحقق الصلح الحق بالخلق بالسراية

لا حول ولا قوة الا بالله
بحوله وقوته اقوم وقعد

ما اقترضت عليه ؟

الذاتية بالحقيقة لا بمجرد صفات الى هو عين ذاته ثم صفاته قائمة بذات النفس من علاقة اخرى مشتركة ثم من علاقة
النفس مع البدن وصفاته الكونية الهيئة بينهما وتمام الاطلاع على هذا المقام كيف يرجع بالسلوك طريقة الاسرار
لا الاحتضار مجموع الاكابر والى نظر فصل فى ان العقوة التى هى الوقوف فى الانس ليست
حسية بحيث علمت ان تعقل وجود الشئ وجهة وجوده مجردة فى التعقلات والاوضاع والاشتباه والوهم للقوة
المدركة سواء الا ان كرة وهمية وكرية فى نظر او تجويز الجزاء وهو الحال لا يجوز لمن يكون جرة جسمية الى
قائمة فى ذاته وجود كل صورة عقلية وفان كل قوة تكون فى ذاتها حسب بتعلقه بكيف لعقل ذاته والعقل لا انما جسمانية
فى الصورة التى تدركها القوة الحسية بتعلقه فى ذاته تلك القوة وكل صورة حصلت فى ذاته جسمية يكون متعلقة
بوضع وجهة وكم وكيف فلم يكن بكلية مطلقة حتى يكون عامة وشى لقوة الاوضاع والاحوال يكون جوهر الاقوال
انها الصفة لكل كل من المعقولات المطلقة من الانواع والاجناس لما لا تثبت المعقولات او كيفيتها العقول لزم
لزم انتفاء انتفاء تلك المعقولات واذا انقرض فى المعقولات شئ فيرتفع ما ان يثبت الشئ ان كان القوة
المقدرة او لا يثبت ان كان فى ذاته لزم ان يكون اشتبهها وكثرة لعقلها وفى الفرض كل منها لكل الحقيقة ولا
كون اجزائها مثبت ابدين بحقيقة ما يكون فى القوة المقدرة لانه غير ما هو متقدمات واذ ليس الكل مقدارا ولا مقدرا
يكون معقولا وكل معقول غير متكم والا لم يصرف عن المتفات تشخص ومقدارا فلم يكن له اجزاء ما بينه الحق والهيئة
وامثال الحق المعقول لو لم يتم لو لم يرتبط بين الى ان اجزاء مقارنة لتلك المقدار فيكون لكل مقدار واحد
مع الجزء فى الفرض وهو انت به بالفعل الحد مكونه لا لا يلزم ايضا ان لا يكون فى المعقول لا معقول لا فرق واحدة
بدر اسبابه بنسبة القوة حسب تابع الجسم الفتى ما غير منتهية كما لا انما بطلا ولا يثبت فالقوم منتهى والا لم يكن
الشئ بين مثبت ابدين كانا الاعظم بالقوة المعنوية بكل الصدر عما مقام الفصل من الصورة الثانية والاخرى لما
مقام الشرك لان الجزء الحسى الهيئة يكون مرتبة الفاضلة الوجود وكل القسم الى الجزء يكون على جهة واحدة وعلى صدر
على يكون على الوجود ودوره وتنقص ما هذا القسم لى وكل المعنى المعقول انسته بانية الشئ الى الاعلى مع قسمة اخرى فلا
اما ان يكون هذه القسمة بالقسمة الاولى او لم يكن مركبوه قسمة لكل فى القسمين فان كان انما يكون لكل

طلعات شتى نا بخش خانه

ع

في الفصل والمين جنس وفصل وكذا نوعض القشة الثانية وزاية وذلك لا يغيرها فيه فيصل اسم طرف مثاية الموتية وحيثية
وهذا مرض الاحتراق لبرد بالتبريد والتبريد والتبريد وغيره فمن الرابعة البلد عدم شيء من المرتبات المجتمعة لا يشتغل
الشيء الموقوف تعقله على الاثنين مرسيا اذا كان مترتبا وليست القشة المقومات كالهيئة الحكمية فان الجزء الحكمي
لا يكفي في وجوده بالقوة ويرفع كثرة الوحدة عليه فيه وغيره بسبب موجبة لحصول المتعقد الحاصل الا استحالة بالنظر الان
الحاصل في الوجود بالفعل واما غير الهيئة فلا يجوز ان يكفي في الهيئة بالقوة لعدم الكافي والمهيئة كنوع الوجود كما ان الهيئة
والهيئة الجسمية بالفعل الا بان يعبر فيها بالفعل والان كانت القشة الاولى بدل القشة التي فرضناها او لا وكذا نفرض
مستقرة ثانية بدل المستقيمة الا بعين ذلك الدار ايضا وشك يكفي المعنى وهو صدر مستقيم وفصول المنفصلة قرينة او غير قرينة مستقيمة
الركن الثاني ورتبة وهذا واما اخذ بين المشتغل وجهين او فصلين فاذا ورتبة وهو الوجود فصلا الغير المشتغل
وجهين المقومات الغير المتشابهة الشيء هو حكم على اشتغال ان وجه كان كامر وقد ازمر غير الفرض الذي ليس حقيقة
المين في الحكم لموضع واما مرجع تعقل الفصل به **تنبيه اجمالا** اجمال هذا الحجة وشرح الفن المعقول لو اشتغل انقسام عليه
المثلث لما يلزم كونه محسوسا لا معقولا وان يشتغل المقومات يلزم ان يتقوم من مقومات غير متناهية مجتمعة مترتبة
وذلك الشيئين ليتشتغل تعقل الثاني المتعقل المقوم **الشكل الرابع** الفرض فيض قاعدة الشيخ الرئيس على هذه بكونه انه منقض
متحقق الوجود والوحدة والاضافة وسائر اللوازم بالوجود الشيء خاصة كذلك ايضا بتقدم الشيء وهذا لان كانت حال وقوع التقسيم
الوحدة والاضافة والوجود والشيء الكثير في الواحد كثيرا جمعا هو عين لا مغاير قد هو متقدم لان كلك الامور عرض
فاعتبار الاعراض المواد والاضافة اما بعد العرض لا يكفي عن مراد واجب منه الشيء فانه حادث بان هذه الحالة ليست
من المعقولات المحضة بالوجوب بل بالامكان والوجود الذي يتقسم كذا الوحدة الذاتية تتقدم الوجود بالوجود والوجود عليه
فكذلك الانقسام لا يكفي الفرض الفرض سلمنا بالشيء فان يوجد بالوجود ولكن ايضا يتقدم بالنقص مع الوجود الذي يتعقبه القسمة
القسمة المقدارية فيه بطلان الوجود الوحدة الاتصال الذي بطلان الانفصال الرافع للاتصال لان يكفي حاصل بالوجود
لان الانقسام واجب كانت الكثرة والانفصال بالقوة لا بالفعل فيوضع بوجود بالفعل في المادة الكثيرة بالقوة
كما تحقق في المادة المتعلقة مستند الهيولى الاتصال بالفعل الانفصال بالفعل ويتقدم منفصلا بعرض الاثنينية المشتركة في

١ يكفي لكل منه فصل وكذا جنس جنس يتقدم بسبب مقومات الموضوع الاخير الهيئة؟

٢ بالنقص م الارادة وكذا الوحدة الارادية الخ بالنقص اتصال الجسم وسبب ان ينقسم؟

٣ وموضوع الكثرة بالفعل واحدة بالقوة؟

والمعقولات عرضية معقولة لهيئة التركيب وكان فاعل الاجسام ومقوما انها لا يكفي ان يكون وجوده متعلقا بالاجسام
كما عدا المعقولات اصحابنا الانواع الكثيرة لا يكفي كونه في الجسم سواء كانت ثابتة بنفوا العقول او بنوع الفعل بل
الثاني او الاول انه تقوض غير الجسمية فان قال فالمتقضي عن حصول النقطة فان غير متقسمة له محل في الجسم يتعين
ملكيتها حال المعقولات في النفس كل النقطة الجسم يقتضي ان النقطة اعدد الاجزاء لانها متناهية الامتداد كما ان وسطها
من جهة كونه نهاية بعد من جهات الجسم عدد وكذا الثاني من جهة كونه نهاية للجهتين بعدد وما وجهان من جهة كونها امتداد
او ذا امتداد وان كانت النقطة كونها نهاية قصد حدية لا ثابت لها مقررة واما ذكر لتعيينهم جوابا عن تعقل الزائد في المعقول
اذا الجمع حلولها متقسم فيه غير نقطة للنهاية لم يتقسم الى الانقسام لعدم الانفصال النقطة لانها نهاية وليس لها وان كان الجزء المعقول
في طرف وبين الطرف الاخر منها جانب لفظ فنوعه فانه السنة الجزء يتم عرض بعض عندهم والعرض الى عالم عرض ليس في الواقع
لتقيد طرفا عرض بطرف وبذاته الحد لطرف الاخر وتبول الاعراض للاتحاد في الاطراف في تسمية الحد كما يوجد تسمية الى ال
كما يوجد تسمية ما يكون في الكلي الرب بالرس وغير الرب وان يوافق قيده الجزء النفس قيده النقطة موجودة عندنا كونها موجودة
ثم متقسمة لها محل متقسم ثم تحدد الجزء بتقوم بالنقطة فيدل الكلام الاعراض له فرد الكسر بان كونه يرد النفس فيفرق عنه
ثم يلزم حلول الكل الامر في متقسم متقسم عن الكلي في الاعلم للتقسيم الكيفية او لا بان يكون الاعلام يستقيد ويتفرع منه الكلام
الجزئيات بحيث يصير كبرى لصغرى مستقلة الحصول ويتفرع منها حال الجزء لكافة الكسر فيزان يكون حال الجزء الاعلام الكسر الى
حال الطبيعة الكيفية كافة ايضا اذا كانت لمنع الكسر قوى ذاته بجهة تمنع التمييز بحيث يتجزى قرينة المادة تزاحم بقوة والنفس
القوة الى خلق الاثر الاخر شيء في تجرد المعقولات بذاته وهو امر منها فيكم الحدود والاثنين الحاصل وبوضع المقصود بعينه
كذلك هذه الصور العقلية تجرد منه اللوحق اما بذاته واما ليس الشيء الماضي منه واما بالعرض عاشر الاقتدار
والاول مع والاكثر الى تجرد هذه الحوق في الوجود الخارجي لان ما بالذات لا يتخلف والثاني ايضا فظ البطلان
لا قران لكل الصورة بهذه الاوضاع متجردة ما منها وضع والاين عندنا وجود في العقل عند وجود شيء وضع وشيء حسية
وقيد بعقوق واما سبب ذلك فلم كمنع وجود هذا الوجود جسم جسمانيا وايضا اذا تطبيق صورة معقولة لامر في متقسم
لا نقطة الوحدة والجنس البسيط القابض الاعراض عاد متقسم الى حد صورة وجوب فلا يمنع ان لا يكون شيء

٤ بالكشف

٥ وجب ان كنوع العقل شيء وضع وبه شيء حسية

٦ نسبته اليه؟

٧ يكفي لا دخل له معنى؟

٨ المحل معنى وبل كل منه محل في نفسه متفرد

تنبيه؟

القدر المتقدم بالعقوة لا كان وحدة الجزء لمن؟

شيء من اجزاء الهيولى وقيد الجنس م الحد نسبته الى الشيء الوحد انه ذات المتجزء الجنس كل محل وهو من اجزاء الهيولى لمعنى
دون بعض طرف لم كمنع الشيء منها نسبته اليه صورة الجنس وكذا كمنع النسبة لبعضه حال الجنس الى النسبة اليه فلا يجوز
علت النسبة منه وان كان الكل من هذا نسبة اليه اما ان يكون علت النسبة ذات الشيء بعينه فيقل الاجزاء
اجزاء المادة هي كل منها معقولا لانه متفرد لا يكفي لا جزء منها كيفية الاثر منه متقسم الى المعقول وقد وصفنا ما يخصه
في منه ومعقول الاصل وهو من هذه تنتج الى كل صورة ينتفع عادة جهة لا يكفي لانه لا الامر في متقسم ولكن عرض منها
نسبته الى جزء منه بالقوة او بالفعل الى علم الشيء الذي وان كان كثرة في اجزاء المتقسم من جهة اتمام في جهة وحدة البسيطة
ثم يتقسم بحسبه لم يكن مادة منقسمة بالقوة او بالفعل والا لانقسم من جهة الوحدة الجنس والكثرة مركب منه تنتهي بسيط
على الاثر المتقسم لم مشتغل المقوم منه وهو من مقومات غير شيء تابعة فهو ذلك البسيط جوهر جوهر دون وضع والاتقاض جوهر
الجسم قدم اما مادة من الوحدة الجسم كوجود الاشتراك المنفعة بالفعل محبة جنس وهو الترتيب على الشيخ في
كتاب البدايات وحكم اما الجلال عنده في هذا الجسم ان بعض ما تقدم الكثرة من الاجزاء اشتغلت عليهما والشيء جانب
عنها وكذلك لا كوامر مع جوهر بها موجود عندي متفرقة منفردة مترتبة لبعض النظر وجنبات الطرفين فتقول اخذ تنقل
ذوات اشياء وكل من قبل ذات قطعة موجبة ملكت الجزء وحدة ذات ملاقي اما ان يحصل لذات الحصول الصورة
اعني مساوية لذات اشياء ذوات او كحصول تنقل ذات الاول والاول في لانه لفظ الجمع بين المثلين متقابلين لذات كلفة ذوات
بذاته ملاقي لذات لكان في ما بذاته فانه وذلك الجزء العاقلة صاحبة بنفسه لكل الجسم حيثما يقرة ثم بنفسه طاقة الجزء لو قلنا
ليست بجسم الاجسام وهذه تجد قدر العلم الاول في كثرة النفس بقوله الكل رجع ذاته فهو وحاصل فذا الجمال المقصد
ما ذكره ويرد عليه الكشف من وجوه الاول اما لم انا نقتل ذوات اشياء لم لا يجوز ان يكون لا ذات نوعها الجزء الاخر
سوى المتعقل والسند هو ان المتعقل عبارة عن حصول صورة المعقول لعقل فلا يجتمع لنوع كونه عاقلا بين ذوات
الا اذا فرضنا ان ذوات عاقلة لذوات اشياء فان امكنا ان نبين انه حقيقة ذوات ان لم يكن كذلك مزدوجا وبطلانه
التقسيم في الحاجة الى تعقل ذوات او متوسط ضرورة الى لا حقيقة ذوات ان لم يكن كذلك مزدوجا ولا يكن
بيان كونه عاقلا من ذوات ويلزم منه الدور والجواب مطلق الادراك كما يتحقق نفسه بصدوره وليس تحقق الجسم
الا بين الحصول لحقيقة ذوات لذوات اشياء ولا يكن ذلك

ما حقيقة ذوات مزدوجا بطل التعقل في الحاجة الى تعقل ذوات او متوسط ضرورة الى لا حقيقة ذوات؟

بكونه فقط لا شعورا اذ قد ثبت ان الادراك عبارة عن حصول صورة المدرك فتى لم يكن ان يكون ادراكا كان ذهولا واذا
اعتبر في ذاته حاصل لنا فتصور بكنه الاثر فيزدوج ان يكون حقيقة ذاته حاصلة لنا فيه هذا يكون لنا حقيقة قد حصل منه
اثر لنا وذلك لا يكون الا نفس حقيقته فلا يكون قد حصل اثر واحد مرتين مع حصول اثر الشيء ليس هو حصول نفس الشيء وقد سبق
ان الادراك الشيء انما هو حصول نفس ذلك الشيء فاعلم بالجوهر مع العلم بكنه ذلك الشيء الوجه لا بحقيقته وذلك الشيء
ثم قد يكون تصور ذلك الاثر اما من حيث بالشعور بنفس الاثر او من حيث بالشعور الاثر بما له وان كان الاول فالاصل لتصور ذلك تصور
بذلك الاثر لانه قد ال اسم مرادف لصورة الاثر وان كان انه قد فاتح اما ان يكون ذلك الشعور هو حصول صورة الشيء او من
ومنه ايضا والاول يوجب ان يكون صورة ذاته حاصلة لنا فيه هذا ان حصول لنا صورة الاثر اثر الشيء مركوز اما ان يكون ذاته لا
صورة الذات حاصل لنا فيه هذا ان حصول لنا فيه هذا ان حصول لنا فيه هذا ان حصول

الصورة وهي المتقومة من المستجد وهو حصول صورة في مادة واحدة وهو المادة والموقف على تحصيل مستعد
والمادة المستعدة على تقدم ابطال ما كان كل مقصود فيه بعقله وقد يحصل عند كذا قبل وجوده هذا الوجه لعلم حادثة
غاية الوجود فهي انما هي بغير هذا الكتب **فصل** في ان النفس الانسانية تجوهر قائم بذاته متعلق بالبدن وتعرف
الحقيقة قد علمت في قرة عليك ان الانسان جاء بالنوع يخالف سائر الحيوانات بقوة يقتدر بها على ادراك المعقولات الكلية
وهو المتصل الناطقة وقد ثبت انه تام بنفسه غير الحيوانية عطاء الاولية وعقلا بالقوة والنفس الناطقة من جملة
ذلك الامر هذه فرع فاذا كان الحال هكذا فهل هو الجنة لان او هو عاطل عن الاسلام وعلمت ايضا اولا كيف
القوة من المعقولات المستفادة بالقوة المعقول والاذا الاعتبار هو الاولية لا حاصلة لها من غير تعلم وتدبير وتكرار
بل على سبيل الفرض والجوهر الساري لزوما من الذات الى يكتفي بعض الاشياء عنها ثم تقول الانجح اما ان يكون ملك
الحق في الاول جواهر ذاتية ذات الانزع او اعراضا لا فيها فان كانت من اعراضا والعرض لا يستقر قوام الا بمحل
جوهري الوجه بحيث والنفس كانت جواهر فيه كونه كانت اذ كل مقصود ذاتي في الكيفيات النفس وجود عقلا الذهني
منها فحلها او لها بجوهرية فالنفس في جوهرها كونها روحانية غير جسمانية بمثال الجسم بشيء اولا ما ذكر منها انها محل
المعقولات ولو كانت جسمانية لامتنع ادراك المتضادين وغيرها مع الجمود ولم يلتفت ولم يدرك احد
معا لان صورتي الحس والجهل الضدين ما بحكم المتقابلين لا كان في جسم واحد معا وكذا في النفس كلاف الجسم فانها
حلت فيها صورة واحدة المتقابلين وجب حرارة ان كل فيها مؤمنة صورة المقابل الا فلا ان تحل المتقابلين ويكون
من لا شك ان التعامل على المتضايف والمتضادين يكون مثل المعقولات فيجب ان يقابل المعقولات والعلوم من
الان لا جوهر موجود هو المطلوب وانما كونه مشتغلا عن البدن في الوجه فانه يثبت وكذا من انتقاله من البدن في ضلالا
مستقل بنفسه في ذاته اذا لا كان مقوم بالوجه فاذا حتى فهي عاشق وجه فلا بد ان يحتاج اليه فعلا بعض الا الحرج
عاشق يحتاج على ذلك الشيء فانه اثبت استقلال الجوهر الناطق من البدن في فعلوث استقلاله عنه منه مطلقا لوجه
وانه غير مستقل الى البدن فهو فانه مع الحاجة الى المعقولات الفوضية التي من ذات الحقيقة الناطقة ان يقبل الفعل
والعدا وجود منها ظهر شيء تبعه الحقوق وقد حقق الشيخ الرئيس ذلك اهو من غير شبهة لقوة لا يجوز ان يكون جسما

جسما او قوة في جسم فثبت ان ذات المتصورة للمعقولات المقدرة للمعقولات ليس بجسم ولا بقوة فيه في بطن
ان فعل التخيلية انما هي لا كان الخيال الجزئي الذي هيئة فقد حفظ فانه ليس المتخيل الا الجزئي ان يتخيل الشيء انفق
مما لا نهاية له في اي وقت كان ما لم تقترن معه تصرف الى الطلقة وكذا فرقهم ان النفس قابلة للصور العقلية فقط
والجزء من ما استفاده اهم الفعل الجزئي هي مجموعات الا الانفعال فانه الحيوة واشتقاق قابلة فيه شيء لان
قبول النفس من شيء الا انما يه انما قبول ابدا تصرف فيه وما بين ذلك النفس من حقوقه العلوم وتنتقل من
معقول الى معقول ويستخرج النتائج على المقدمات بالتركيب والتحليل ليس كمن هو حاصلة عنده مهيا واما فعل
لا انفعالات والانفعال لنفس حصول الصور والعلوم هذا ينبه هذه الى القوة النظرية منها التي هي جهة ادراك الاوليات
من القوى الحسية التي هي حواس العقلية فيه نهاية القوة العاقلة بالنسبة لمعقولات مبادئ الصور العقلية المعقولة
منها او يكتسب الانفعالات فيحصل من حيث تصرف وتصرف اذ البرهان التي من تصرف في الصورة الى ذهنها بالتقدم والتأخر
والتقديم ومن المطالب التي توقع فيها بنشأة بجزء النفس الى العقل البتة بتعاون بعضه مع بعض ويتعين بعضها بعضا
ولا يكتفي بها مما فانه كما بين في الاراء الحسية هو قرين لنفس البدن الى ذات الانفاق حب الالف قواه في غير ما تقوم
من الفقه فيها بدل كلا اقتدر الاعضاء وقوة الطبيعية والحيوانية والنباتية ونحو ذلك فيثبت لنا الجوهر الناطق من الانات في عالم
الاخوى وتعينها على نحو كونه من خاص كما اذا ما يكتسب من اسباب بالرئيس تحصيل بها النظام في امر حيوية والقوة الناطقة منها في
واد وهي واد آخر لانه مما اذا وصلت الى توجيه بالتكميل جوهره ويفعل فعلها الخاص من تعقل النظريات او الخلاص
نية في العقوبة على الالهيات او مشتغل عن الجهات دون وسط الحد لغيرها من القوى المسخرة اياها في مطالب
وسبل تحصيلها التي لها الانجاز نافعة وقد فيه تكميل في ذلك فيثبت لنا الجوهر الناطق من الانات في عالم
الاخر وقع عن شيء دار الجسد بعد الحشر والنظر والكفرة من القوى الشهوية والغضبية والوهمية ومن الشاهد ان
كل صورة او حالة اختصاص في الجسم لسبب من الاسباب فاذا زالت عنه وتغير فارقا عنها يحتاج في حصولها ثانيا
على استيناف السبب من غير ان يكتفي الجسم بنشأة الاستحالات ملكات الاصلا او فزاع الجواهر الباقي الى الجزء
وهذا ولسبل على الجوهر الناطق في الصور الحالة العلمية الحاصلة لها هذه الحال اذ كثيرا ما يعرض لها ما يزيل عنه تلك الصور

ثم اذا زال الحاق عادت من غير حاجة على السبب الحاصل منه كما ذكر بيان بعد تحقيق استقصاء ملكات الصورة ثانية بعينها
ان العلوم كلها لا يمكن ان تجتمع في وقت وجوهر ستحاط واما النفس في جاء يجمع علوما شتى وصنايع متباينة وخلاقا مختلفة
وآراء متفاوتة لانها وقت روحانية لا يزاحم فيها صور العلوم بالكلية بل تجوهر بصورة الاوامات فيلتبس على عالم
النفس الانسانية من تزاحم الامور عليها والصور المعقولة فيها وربما تزول منها هذه الاسباب لكن لبثها اما ما في الامور
الحاجة الدنيوية عند عرض اشتغال قلب الهم او عدم ميولها واما لا تزول عنها هذه الامور لعدم حضورها الكلية المستحفظ
في ذاتها بالاطلاق وذلك الا بعد الانسان وكذلك لا بعد الانسان روحانية المستحفظ الجوهر في كيفية ذاتها وتقدم مع
قوة قريبة من الفعل بعد موقوفة فيما تعلقت به فانها ظهر بعد الصور العقل الفعال الجوهر في جوهر ذاتها وفيه تحقيق
وقد عرفت سابقا بالفعل بالقوة جاء بحسب هذا انها كالملكة المكتسبة من ذاتها وهي تحقق انها بتدبير الهوى وتارة
في الانجذاب اليه بالنظرة الاولى ودون الثانية فاذا رتفع من قوة او ركبها العقل فيتأدى الى وقوع النظر فيها في ذاتها
وبعد انها مستحفظة بالمعقولات مثل هذه اياها متعقلة بها متعقة بها وبرات لوزا وجلا الاحسان وكالا يستطيع عنده الا لوزر
الشيئية الحية ويتقيع لوبه بعد الجوهر والعرض الى استيفاء هذه المرتبة من النفس بالعقل بالتعقيب لما ذكره والهذا
اذا كتب صورة عقلية ثم عرضت عنها بالحاق من شغل الهيئة جسمانيا فاذا زال منها الحاق عادت صورا ارادت
على ملكات الصور المستحفظة من غير عقل الانسان الفعال والجسم وقد اكتسب من غيره فانه يكتسب شيء شرح صور فتحفظ ولا تستحق فانه
من الوجه الا ترى ان الحس لا يكتسب ان يستحفظ ذاته صورة ولا يقبل عرض ولا ما في ذاته الصور بشيء من
استحفاظ اذا انها ربما تقوم به ذاته بل يتبع انفعال قبل ما يثبت منه ابتداء وما يشهد يكتسب النفس غير ذات
وضع بوجه انه يتصور المقدار الاشكال والعدد والزمان والحيطة المجردة عن الصور وهذا انها من الامور التي اذا وجدت
في الجوهر الحاصل فعل بعد كمال بنية حيثية او وجه او صورة او حالة التي هي عليها فانه النفس الامور انما كونه مستقلا عن البدن
في الوجه فانه يثبت وذلك من استقلاله عن البدن في فعله فانه يستغني عن الشيء في فعله مستقل عنه في ذاته اذا الا كان
مستقلا في الوجه فانه ذات مع شيء تابع الحرية وجهه فلا لان يكتفي الذي فعله بعينه اذ المحتاج على المحتاج على الشيء محتاج لا وكذلك
الشيء فانه اثبت استقلال الجوهر الناطق عن البدن في فعله ثبت استقلاله في ذاته الوجه وانه غير مستقل عن البدن

على البدن في فعله فانه قد صح ان المعقولات الفوضية التي من ثبت ان القوة الناطقة لا يتعقل بالفعل وهذا وجود
منها غير مرتبة بالقوة وقد حقق الشيخ الرئيس يقول على امور غير مرتبة بالقوة بالقوة لا يجوز ان يكون جسما
او قوة في جسم فثبت ان ذات المتصورة للمعقولات ليس بجسم ولا بقوة فيه ومن نظر ان التخيل الذي كان لا يكون
التخيل الجزئي المرتبة فقد حفظ فانه ليس المتخيل الجزئي ان تخيل الشيء انفق مما لا نهاية له في اي وقت كان ما
لم تقترن معه تصرف الى الطلقة وكذا من توهم ان النفس قابلة للصور العقلية فقط والمعروف على استيفاء هو الفعل الجزئي
في الجسمانيات لا الانفعال فان الكيفية الجزئية قابلة غير مرتبة لان متوالي التفرع كثير من الكيفيات الا انها يتجزأ التصرف
فيه وما بين ذلك النفس متصرف في العلوم وتنتقل من معلوم الى معلوم ويستخرج النتائج من المقدمات والتركيب
والتحليل للصور التي يمكن عنده ما حاصلة وهي مثالها وهذا لا الانفعال لا الانفعال لنفس حصول الصور والهذا ينبه
هذه الى القوة النظرية منها التي هي جهة ادراك طرفا ما فوقها من العالم الجوهر لبث هو ذاته المجردة عن الاجساد والاكثرة وتحقيق لوبه انه لولا
استقلال النفس بتدبير قوة الجوهر الجسمية والتعقل انها منها على ان اقتدار على الاجرام العظيمة المقدار الكثيرة العدد
مع ما بانها واحوالها البتة المستمد من الاشاعة التي تتبع فصلا من التصرف منها بالتركيب والتدبير كما وقع لا يمكن
امر ما يثبت الطبيعة والجهات العقلية المرتفعة عن حضيض الاشياء على الاوهام وقد جوزوا شاذ هذا من الحضيض
وهم بعدة هذه النشأة الدنيوية في ذلك تقوض كرتية شريفة البتة عاشقة لكرة الاولى من عقيدة عن خلقة
الاجرام وانها مختلفة عن احوال الطبيعة وغيرها وهي مع هذا الملك البدنية وما تريك البتة الزمنية الا
اذا كانت في جوهرة ركبا الا ان سمعت اية تثير الحالة والمدة الاتفاق كيف تنتشر جهة وتقف فوق
تنبسط ذلك على البدن وقواه وستعمل بملك وقصد وقطع هواه وذلك لا جل قيد موثر قدوته في الملك
يتقوى به النفس تقوى الجنس بالجنس في تنفعله بالموتى البدن والحس كالحالات بتعقل الجسم من منها لا جل قدرة ما منفعة وحس

حال مزاجه الحاصل من امتزاج جميع اجزاء بدنه ثم ان ما لا مقوية للنفوس وظنوا ان مزاجه اذا زمرتبة التعطل
والحس لم يرجع عاد ابدا بحيث يتعذر معه تعلق النفس الحيوانية به ابدا وصلوات الله عليه والاجرام والمتحركة في الهواء
والصور التي تحت الافلاك المتحركة والساكنة والكواكب زرة بالتركيب والتفصيل وتارة بالسكون والتحرك والتحيز
لقيد ان نفوذ العلامة اخفاء المتفرقة في عظيم الاجرام ليس حسبما لا حسبه شيء واما الاقاعيت الظاهرة بالجزء ما الى
الجزء الذي تحصى اعاليات الاوراد كثيرة منها قوة الصحة في اجسام اولاده وتخت يده في فرح وحزن على عدد كلمة
الفقاء الامر وهذه الاضافة عاينته على شرف الجوهر النفسي وكونه عاينا في الدلائل الحسية ومنها قوله تعالى ولقد خلقنا
الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين فيكون فاذا نور الجزء الفاضل عرضه بكونه ذا مزاج معتدل وعدد انه يشبه بالجرم السماوي فانه
قوة ابتدائية حسن صورتكم وهو محمد بن فضل ليس بقول ذكر سنا نزاع الى بالخبيث بغير النفس الناطقة الباقية جوهرة في الخلق
النفس المستفادة عنصر الحقيقية والمنامات الجوهرية اراد الكاتم الحية والجواهر المعارف والادراكات العقلية و
رزقناهم من الطيبات اقامة العلوم الحقيقية والمقاصد الحقيقية وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا حيث زين
ظاهرهم بشباب الصور والهيئات وباطنهم بمعتدل المزاج وباطنهم بالقوى المحركة والمدركة الحقيقية والعلوم
الاصلية وباطن باطنهم بالنور الالهي والشقة الملكوتية فرفعنا النظر في المعنى واما خصص كثيرا ممن خلقنا الانعم
لم تفضلوا الا المفارقات عن كمال الوجوه ومنها الاسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالنعم الظاهرة مدركات الحس لان
محسوسا من عالم الشهادة والنعم الباطنة هي مدركات العقل فاعلمه لانها من عالم الغيب واما الاحاد فقد روي عن النبي
انا النبي لا كذب وهذا ان تابع جزء النفس عن علائق الاجرام وقال ايضا من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال ايضا
اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه وقال عز اسمه فقد زال الحق فلو لم يكن غيرية وبين النفس فلا كانت متباينة لما كنت بينها وبين
الاجسام شرط هو سوق الى بعد النفس وكيف المستنبة هي كونها جوهرا عن علائق الاجسام والاحكام والاعلام
هذه الكتب والصناعة عاكسة جامع بالحال واسع وقال ايضا من اعتبت عند ربي اطعمني ويسقيني فهذه الاحاديث
عايدون لشرف النفس وعلو الهمة وقربها من ربها وجزاء بالدرجات والصفات والاقتدار عن علائق الاجرام وعوالق
الاجسام وقال مروح الله المسيح بالنور المشرق من سرادق الملكوت على بنا وليس الا صعود ما سما الا من نزل منها وذوا

فان الكتاب الطاقة فرض
او سلبي متى تتفق بتوم حقق عينه
كطبيعة ممن الفضل في نوع واحد و
كالنوادر بطوم وسبع واحد اذا تمت زاد
لا محدود لا يحصى اذ لا يكون الطوق
والا فوقه اذ لا وضع لها بالدرجات
بل لها ما هي متبعة لان ذو منفصل
بتزايد تحقيقها الا تزايد ؟؟

٢ والتركيب ؟؟

اختر ابو محمد محمد بن محمد في اثبات كلمتهم جاء والا يكن غيرا لوجب فرد والازم الاشتراك بين الوجب والممكن
فيلزم ان يكون النفس هي الباري وهذا ممتنع بان الجزء مفهوم عرض والشركة بين الوجب والممكن في امر عرض لا يوجب
الاشتراك في الجوهر والذات لا يوجب تحقق بين الوجب والممكن بل هو عرض لا يوجب
واحد والنفوس كثيرة وهي متحققة عن الاجسام وبينها والبدن ليس جهة التعلق لها وكيف الاذ يكون اسباب كثيرة و
يفرض عن افعال كثيرة والوجب الحق ليس له وسيل الوجب فيجمع الحس اذ قد يرى اشياء لا يقدره ولبث النفس
في جميع الازمنة واحدة والا يعلم كل احد عالما لا يحرز فعل كل ما فعله واذ ليل الثاني احاد وما طيل المقدوم لا يتى اما ادرك ادفعل
لرفع عائق يوهن نفع لبعض الافراد ولو بحد الآه مزاج لم يوجد غيره لانا نقول الشيء الواحد حالة واحدة لا يمنع ما يتعلق
عن شيء واحد بعينه وبرفع عند ذلك العائق موجا فاذن عاد ذلك العائق فيزال الزوال عاد العائق وكذا شي والمنع
ان يكون الى وغيرا الا بالكيس ما فخاذ واحد ولو بلغت وتحقق الى النفس ليست جسمية فلا يكون لها اطراف وجزاء اكبر
صغير بعضه اجزاء ولا يكون بعضها الاخر بكيف لصغره والا كبر وبعد يكون بعضه مطابقا لشيء وبعضه لشيء اخر وبين
النفوس عادة كما يسبر من عليه والقدرة وبالجملة لا يلزم يوقف الا بشيء والا فرضا لا تتفاوت في الحقيقة ولو ازدهاء لجواز
ان يكون بعضها بتحقيق تحقق ومنها فاذا اذا كثير فيزمن بكيفية ومنع وقوع فلا فارق بينها وبين الوجب الا بالذات فلا
واحد وجوابه لنا لم يتميزت لا تحقيقها ذكر وان الاكثر اسم تفاوتها يزمن عن تحقيق بتمام حقيقة بتمام الطبيعة بجنس
والفصل نوع واحد كالسواد والطعم جسم واحد فظاهر ان لا يجوز ذلك لان اذ لا يمكن الوضع الحس واحد لا يوضع
اذ لا وضع لها بالذات عن الحيلي ومعاني بعاني لم وضعوا لو جوهر عن ان يكون تحقيقها واما الوزن او منه اربع الكلمات
الوزن قيمة فرد وحدة الوجود المحقق وكيف ان تحقيق الحق في جميع الوزنات والحقائق والظنون ما في وجه الظاهر والبطن هو الحق
عن كل الغوامض والحلي بالفوز من الغز لا يكفي ادراكه بالالفاظ المحسوسة والالكاث الكثرة فوزون ارجع عن طرقه عن العلم
والعلوم والاعراض الكلية عن عادات ارباب الجنس والبول وجه قطع الظن من هذا كمنع تحقيق كل شيء عبارة عن تعقيبه الى
وجوده انه لا يمكن الحقيقة والعلل لعلة لا يتعداه وبذلك الحقيق الذي وجوده اليه لا يطلق الجسم الا شيء او خواصه
والاستبار بين الحقائق والهيات وقوة ابانة ولوازمها اللازمة والمفارقة فلا ان عن زمان ارباب الاعتقاد العقلية ان

دهنا الحديث شارع لقوله يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فان العود والرجوع عاجز لا يكون
الا بعد الجنى منه وقال ابو يزيد البسطامي طلبت فاني فوزت الحق بتحقيق في وجدته اي ما وجدت فاني في عالم الاجسام
والاجرام وقال ايضا السلخت من جلدي فرايت مرايا فنظر الهيكل جلدا وقشرا وهذا يصرح بان النفس التي هي القلب
غير الجسد الذي هو القشر فالنفس الحية الانسانية متى لم يبلغ الى مقام سبع عن خلقه كل يوم مثل النفس الحية
الوحشية التي تتمتع بالمراعي كل ما عليت فرح الحركة مرة بعيني وقبل الصعود مع الله بلا مكان اشارة الى جزء النفس
عن الكل ان للعقل مرتبة لا يوجد مكان فان مع غير يكون لا يكون في المكان وقبل الصعود فالبين بين ان النفس جزء موقعة
من المادة وهذا كذلك من مقالات هؤلاء الاكابر الموجودين على الطرق المنزهين عن الوهم وكلمات هذه الاكابر
في قوة افادة العلم القطعي لحقيقة النفس اشد واسد من كثير من مجتمع اصحاب العقل لهم نهاية هو وعجيب احوال النفس
وعجيبها وغريب اشارة بدوق العين دون مراتب البرهان والمستقون بالبرهان مقدمات الذهن ولا تتفق
الناقل لنفس في افادة اليقين من مجمع اصحاب الجوث والبرهان بكيف البرهان معتقد والوجه الواجب لكل امرا
سوى البرهان فلا يستبعد ان يكون الطالب الحق خطابات اقناعية لان ليست الجهد الخيض على تعيين ظلمات وهمية واشراقات عقلية
الدور الطبائع الوهمية قد استصعب عليهم الا الطلب ان يتجرد النفس بوجوه منها انه ما لم يكن مبنيا وللامور كما يجري
الوهمي فهو لا يش انما الموجب الوهمي والمحسوس الا غير والعاقل عنوب به هم الذي بقوة الكمالية وكثير من الاحاديث والرواية من
غير الدراية ولم يعلموا ان حقيقة كل شيء في الحس وما هو حرف ذاته امر لا يدرك الحس عن غرائبه الذي هو الحقيقة
ولم تغلطوا بان معنى قول الكل علم مراجع هو شيء يرجع الاشياء ومنها انه يلزم ان يكون عن حقيقته بالعلم والا منفصلة منه
وما علموا ان مرجع الشيء مراده ومدعى المعاند غير مستحيل اذا لم يكن المتعلق بالمراد لما لا كاتب والسبب المحض فرغ من غرائبه بالجملة
الحدوث عنا اوجب تملكه وقد تفرق بين السببين فاعلقة البعض لما لا عاما والكاتب والا بعد والاعمى فلو منع
متى تجمع عنه الجلب وملكته كما يجرب بعد الجاهل والا تفصيل لكنه لا عدم الا تعلقه عنا ميقصور عنه وكذلك
وهو ملكته من هو الاجسام وان عن عدم الانتقال مقامات النفس منفصلة ومنها اذا لم يكن وسبب جهة و
ومنع وكان لزم لم يكن غير الباري وهو عالمه الاشارة واكثر المتكلمين بالرابطة لقرا الاولى والهم الرمين

ان مجموع الافلاك ملك واحد لنفس واحدة تحركه حركة دورية شريفة يحرك بها جميع الاجرام الفلكية الكوكبية ليس انه
يحرك بها كل الجسم الجسمية وتفرقة الافلاك وتحقق حركاتها سرعة والبطء وتبين جهاتها واوضاعها وتفاوت
مقاديرها وكيفياتها واثارها المتعلقة بها يترتب عليه من اختلاف الحوادث وتغير الكرات في الحدود والهيئات والجهات
تحقيقه النفس الانسانية لتبيت الاكمال النوع الانسي اعني من يدرك الطيبات نجاة وكرامات بالالهة والعلم الفكر والروية في
اكتساب العلوم وبعض يعرف والتشرف الحية البدنية والعالم عن تغيير مزاج البدن كان النفس الحيوانية حقيقة بالبدن
الاصبعد الحس والتحريك وكذا النفس النباتية حقيقة بالبدن لا يمكن سيد الاعلى الجسمية من الشهوة ولا غاذ
والتوليد والتشبه في هذه بحقيقة ليست هي بشيء عن العالم ووجب الوجود كونها معرضة بحدوث والعدد والتغير
والانفصال والتصور والزوال الحسية متوقفة على الامكان وشبه الحدثان ومنها ان النفوس حقيقة بصفات الاجساد
كقول ابن عربي شيء لنفوسنا طلب ومرغب فقد وشيء وهذه من خواص الاجسام والجسد غير ذلك بين هذه الاقوال
وتفسيرها على شيء رب نفوسنا عرفنا اذا حققت بحقائق وقدم البرهان على جزء النفس يفيد لو لم يكن تحقيق وقد تناقض الحقائق
بالالفاظ والتي ورب الصورة بيع الاعلى رب الصورة والجهد رب الصورة لا يكفي ان يقع على الاطوار العقلية الصرفية من
غير الكائنات جبلية ومنها تحت تصورت مثالية لا تحقق عن الوجود على اوضاع الاجرام وحركات الاشكال وكما
ان النفس تحتاج في وجود الى البدن لصلاح الكائنة فلك التغير في احوال النفس العقلية الخارجية بالفاظ موضوعات الاقوال
الجسم هذا والان حقيقة وكونه واحدا ما شي بعض عن الاكثرون ولم يصل الى عودة الا الاقلون من
اصحاب الحركة الرياضية وما ادركته الكشف الثبوت والاطلاع الروحيون في النفس من الجزء الصرف والطهارة
عن البدن وارضه فهو صدق وصواب لكنه من صح بقوة من قوى مرتبة فيرى بها الحق بالقوة العقلية وهي مرتبة
غيبية عن البدن وقواه واعلى بعالم القدس وجوده ما جوهرة الوجود وليست حقيقة النفس عند ارباب الذوق
والشهود مجموعة عقلية مباينة للاجرام من نزر في الاجرام من البدن وعندهم كظل لنور النفس لا استقلال له في
الوجود كما لا استقلال لنزو الحركة الارادية واما الحركة الطبيعية منه الحقوق في سطح فهو بالحقيقة خارج عن البدن
من حيث هو بدن فان لطيفة جبلية صاعد من مرتبة النفس الاد بالبدن وهذا الكشف كانه بلاف وشرح الاذان
النفس ؟؟

وانه قد حصل من تكثر وتكثف وتبرده وتكثف فيخرج من جوهره الاعتدال الانفتاح في النفس لا بل تعقله وتبرده من طبيعة
له وتجرده له واستقلاله اياه ولا عدل ذلك بحركة بطبعه من ارادة النفس واما الطبيعة التي هي عرش النفس التي تحركه
موقوفة مثل موقوف الرب فانه يعقل منوعة من المثل الاخر الناس وهو موقوفة ومكونة انها القوة الهاجسة التي تحفظ الصور
الذين لا يعقلون الا امرهم وتفعيلهم ما يؤمرون عليه تعرفه النفس وتحركه كيف شاء او تمكن القوى الهاجسة فتؤدي
وتنفذ منها ايها بالسبب تطيع الله خلافا لا فترة وهذه الهاجسة لا تعصب من الشيطنة واعدا اعتبره فرطا لعقل كالمرء المبس
من طاعة الحق والتصرف فان الكلام عن هذا الاسلوب لدن يكاد ان يخرج فلو يعقل الجمهور ما كان فيه وهو
ان كل من عرف الحق هويته الا ان لكن الاجوهر عقل الموجودة ذاته عرفه لطف الابداع وقدرته الشر عن مراده لا الاجرام
ونحوهما عقد وما ونظرا اليه لعين نورا وظهر من كثرة عرفه كيفيتها وشدتها ولوازمها لا شرفها وهذا الاسرار
الادب وما رأيناه حق رأيناه وهو منذ نفسه انه قد تاب عنها او قد تجرد عن التوبة بالبدن واقتداره وكيف
وما علم ان الجوهر النور عرشه قابل للتلوث والتقدير ولا يوثر فيها الا الوتر موثرة الجسم ان لها واد خلاف اذا قدرت
حسب جوهره الكل وينفعل منه ذلك الجسم واذا قدرت جوهر عقيب لا يوثر فيه ولا يحيله وهو ذلك القوة الحاقلة من النفس
اذا اكتسبت وصدرت بها النفس بعد تفرقت من بها مرتبة القوى وهو الجسم المتقع النقايص المبدئية الاعراض المتبت
غير الاستحالات والتغيرات والاعراض والاحاطات والكثافة في الاقدار نورية المحشو وتقوية الصورة بعد
تنقطع هذه الشرائط ذاتها وكرة وعقيدة وتكثيفه على الاكثرة والاوضاع والاستحالات والتغيرات استلم الاسس
الوسيلة وشبه التي تتقرر في ظاهر ابدانهم وتجعل العقول له وجبارة وتقطع بحجتهم بها الصور الكثرة في عقول
اهل مجرد بكثاف الوانه وكثافة الطبيعة وصفة على باصقيقة النفس الاطلاك كانت فتح الاوجه ان وسلامة الموقوف في
مرتبة ميزان مجرد عوض الجسم لا يكتفي به يعقل بها الخروج الاخرة والتسلط بالمن العقلاء لولا ان الهوية الموثرة ثبات
عن مراتبة الرد حاضرة وتكررت في لاحث مولود الاضداد وكثف لها المناسبة وكثف طبيعة الملتزمة دم استحب بكسوف الحال الحق
الى تمثل العقول فالاسباب وتوقع الشرف الحق والطلاب مع انها مضعف بصورة الملتزم وكدرت بكدر الجسم
وهو ارضه وكيفية ولو عدة فانها بهذا مولود الى هذا الثمرة بالعقول لولا مظهرية البدن الفقرة والخلقية الى كونه لا تنقول

يقول من زمانه مقتدر النفس كما الخرج من تمامه ان حقيقة الان نفع مجرد البدن ومزاجه زمن من الحق وتقع نظره الجسم
اعلم لا ارض البدن غير موقوف عن هذا الهوية المطلقة لا ما موقوفة فنظره حقيقة الاصل الفيض لها من السر فنظر من
ظن الحقيقة لبث الاجوهر النظر لا عارضة البدن فقد خطأ وغلا بعين العدوا الا انه الجنس والعارف الكامل
جوهر من كيفية ذاتها العقيدة في دين لا ذاتها الخيل الكثيفة والمحبة ولانه السير لا تابع افعاله الوجود عن منع المرء الجذب
المحمد عليه وعلى آله منه ما نزل العبد صلوات الله عليه وآله من القرآن الحميد الذي كان حفظه من الجنة بين يوم العقيدة الرتب
الذي كيفية الابرار سيرة بوبه لخاص كان مزاجه كافورا وتقيه فيه كان خراجه زنجبيلا وذلك لمحاذاتهم من
متابعة الانبياء وذلك منهم من الرياضات البدنية والاعتقادات الشرعية واستجابة لهم بعقولهم وارائهم وذهابهم
عن مرة انوار الحضرة النبوية الحاملة بمراتب الوجود وتنزلاته وتطابق الهوام الجنة بعض العقول الحق وما يعبر
السبيل فصل في اثبات ان النفس تتجاوز حدود تحدث البدن انه لو كانت موقوفة بعد البدن لكانت
مجردة وكل مجرد عن المادة والعوارض لا يحتمل عارض غريب لان عروض كل عارض من زمان لنفس يحتاج معاقرة قابلة و
استعداد ليتم حدوث ذلك العارض اما بمكانة الاعراض والصور والنفوس الثلاثة الاجرام او بمكانة الصور المجردة
ذاتها وجهة القوة رجعت امر كيفية في ذاته قوة معرفة تحقيق الصور المقومة وما هو الا الجهة الجزئية كما تحقق في مطلقة فيقرر من
وقت تصرم النفس عن البدن اقترانه به وقت وهذا الذي كرة في هذا المقصود غير متعلق عن كذلك النفس الانسية متفقة
في النوع فهذا واما قبل البدن لبعض عليه ولهذا النفس الانسية لو كانت موقوفة غير وقت حدوث الابدان لم يجز ان يكون
مكثرة وذلك الوجه ولا وجهة اما الاول فلان تكثر الانسية والتي اعدد نفس او بعينه توقيته امتنع جهة الهيئة والصور المتعلقة
واما من جهة تكثر الموصوفات والمواد اما بذواتها تكثر الصورة الاشارة الحقيقية ليس تكثر مواده لذات الكيب عوارضه
تكثر تكثر الصورة في المواد الموضوعة المتقدمة لبرا الاسباب المرشدة المرجعية لاختلاف المواد في الاكثرة والاثرة المختصة بكل
واحد منها وحدوثه واما من جهة الفاعل الغاية فان قلة تكثر الملبس اما الصورة والهيئة او الصور والمادة او الفاعل الغاية
لان الفعل نفوذه في اربع والنفوس صورها التي هي ذواتها وجهتها وهيئة لاكثاره في النوع وفي خلاف امر واحد ولو تقابل الفعل
بنفس تكثر تتميمها وكذا الغاية امر واحد لا فان من تشبهها بالعبر وبعد ذاتها اما وصف مرتبة وصفة لها منفعة الذاتية وذلك

جبل انه وفوره فان تكثر ليس الاخر جهة في صورتها والمنوب المصورة الذي هو فكر كان بل الهيئة التي البدن وقد صحت
مفارقة عنه قد عليه وقت فثبت ان النفوس لو كانت موقوفة بلا ابدان استحال ان يكلف نفس النفس بعد دوره في عدة
كثيرة لكمال الاعداد من مجموع الجسم وقد تكثرت نوعيته بالاشخاص اما تكثرها بالجواهر القوة بل المتعلقة بها او النسبة اليها
واما الفارق عن الواحد والواحد مطلق فليس من فرق نوعيتها الا الاختصاص تشخص واحد لازم واما انها لم يكن كيف واحدة
فلان طبايع الكثرة لو واحدة يستحيل في القادر والسبب والنفس واحدة فهذا دم وليس لمانع معقول من ما ذكرت
عن سبب في تعدد النفوس المجردة عن الابدان جهل وجهة بوجه بذلك النفوس التي وقت الابدان بعد تعلق بها فانها اما ان
تقصد ولستم تقولون بهذا ان يتجرد تكثرة وقد ذكرت ان كثرة افراد نوع وجهة بعد وان لا تعلق ابن سينا لا تقول
اما تعدد النفوس بعد مفارقتها الابدان مجرد لكل منها ذاتها مجردة متنوعة باقية بقاء عقلها الفاضلة بعد حدوثها لا بسبب
كثرة وخصائص مادية تخصص الاشخاص والاثرة والهيئة الجزئية وهذا بخلاف الكثرة الاجوهر اما هو مقبل الوجود
فان الوجود لكثرة مقارنات التعلق ذاتها ليس تشخص كل من الاحاد بامر زايد لنفسه بل الوجود عين التشخص واما
تخصص كل من افراد وهيئة واحدة نوع خاص من الوجود فانه يتمتع عالب مخصص فيه تلك الماهية وفي ذلك الوجود اما
كون ذلك المخصص غير الماهية فلا تفاوت في الجميع على ما ذكرت وما كونه بذاته الوجود فلو رجع الكلام بعينه فلا تخصص
الوجود الخاص لهذا الفرد دون غيره من الافراد وبالجملة فيه الاعلى لا يعرض من ذات وبالجملة الماهية من غير
جواب فاذن تعدد افراد الماهية كتعدد الخصائص ضرورية عن الماهية والوجود هي اسباب حدوث تلك الافراد
وعلل وخصائص بالزيادة حدوثها ودون سائر الاشخاص والازمة من ذلك تشترك الطبقات والوجود تلك الافراد بتعدد تلك
الاسباب المخصصة بذاتها كيف لا الاصل وجبت الافراد بعد علل التخصص كل من هو منها بان صورة وجود الجنس
فاذا عدم تلك الخصائص فيه الحدوث لا يقتضي بقاء الوجود لو جعلت البقاء لعدم الاضداد والمكان والجواهر المتعلقة
التي الاضداد لها بقي وجود لا بعد وجودها بقاء علة الفاعلية والغائية كسبب المفارقات الصورية بقاء وجود بعد وجودها
فاذا بقيت النفس بعد البدن وجدت بتوقف من الوجود فلا يجوز ان يتمتع بنفس الوقت مثلها بالعدد لا مستحيل الاكاذيب من
فيكتفي بوجود كل موجود صور لان بقيته فما كان كما طلبت من موجود تلك لا يخ كل موجود عن لوازم واعارت كالوضع الكم

متعلق بتعقله ذاته فليس كذلك لانه ليس من الجنس وان كان الذات فتعقل احدهما انما يوجب تعقل الآخر
مزاحمة قوة تلك الذات ودهشة ذاته فيزداد تعلق بالبدن فيزاحمه تعلقه به وكراهة مستعقله لمفارقة المزاحم استعداد التعلق تعلقه عنه
وترك استعداد اما ان لا يلتفت فيزداد تعلقه بالبدن فيزاحمه تعلقه به وانعدام ثانية كما قيل شوقا ما حان قصد رحيل كلما كفنوه
كفنوه فانه ذوق مرارة الموت وكما يتخيل بالك لشيء المفارقات لما حدث تكثة الوجود وكمل الحكم الوجود فله قوة وجود قوة
ولزم فاعلم ان الاكثر وان كان عين ذاته بعقل ما المبدع والكثير لا كان عين ذاته فيزيد الكثير من عين الاكثر في
المفارقات حتى يثبت علة حدوث لانه فيزيد لا كان غير الكثير الاكثر فيزيد ليس له وجود اما ان يجري على حال الجهة كيف
اشتداد وحرب حيث هي موجودة في الوجود الوجود وهذا الاستبداد ليس مطابقة لمدة نفس الامر لان هذا نفس الامر ما نفس الامر وهو النفس والوجود
لا العقوة والاكثر فيزيد يوجب بل هذا النفوس من الوجود الوجود وهذه الملاحظة مزاج التقيد بالوجود وصفة بالوجود
التركيب الخارج الشدة لبسه لقوة ملاحظة يوجب ان يكون لها كيف اعتبار لم لعدم اتيانه موجودة من الوجود ومقارنة شيء شيئا
بالمادة وهو المحل عليه عند الكمال المتن الصفية الهيئة بذاته فيزيد من عين اعتبار الواقع كالبدن الى تزيد من الصور وحيث الاعتبار
وبالجملة كذلك الشيء وانفتحته تابعة للطريق الوجود والعدم ويوجب التقسيم الهيئة وكونه الشيء ذاته الوجود والعدم كيف الواقع
يوجب الاتفاق الهيئة من مادة وصورة ما حدث حيث في وجوهر الخارج نعلاكان وقف الكثير فيهما لا يوجب كونه
صورة لمادة خارجة فيزيد ذلك لها لمادة موجود وعدم في الواقع وقد علمت انه ليس كذلك اما المفارقات العقلية
فمن اجل اثبات قصة غير متعلقة بغيره لانه ذاته ولانه فعله واما النفوس فانها لقد فيزيد متعلقة لانه ذاته عليه التدبيرية دون التعلقية قوة وجود وعدم
ولا عدم لكل الصفة الاولى فيزيد اجراء انها وقوع فيزيد كل البدن لما يتوجه من جهة واستعداده لا متعلقة
بيزيد ولزم لكن لا يوجد بيزيد وكذلك الصورة ذاته اذا وجد الرجل لا يكفي عن وجود الشيء موجودا الخاص ذاته وجوده
صيغة بالذات كما في الهوى والصورة القابلة بالمادة خاص وجود الشيء نفسه هو وجود الحاصل بالعقد والوجود كالكيفية
لكن يثبت ان تعلق النفس للبدن لا يمكن عن وجود ما نفسها من غير مثل لانه جوهر مباين والجوهر المباين لا يلزم من
انفكاكه وشرط ان يكون ذاته متعلقة بالهوى والجوهر المقارن حيث يلزم الحكم بغير وجود الشيء وجوده نفسه عن الوجود
بذلك وجد بلا تغيير ولزم من انفكاكه الحكم لم يكن ذاته متعلقة عن الانفكاك ان يفيد بلا تعلق ذاته والاله وجود الحال وعدم

بكمال ذاته قوة وجود المتعلقة وان يكون استعداد البدن مزاحم لمتعلقه وكراهة مستعقله لمفارقة المزاحم استعداد التعلق تعلقه عنه
وترك استعداد اما ان لا يلتفت فيزداد تعلقه بالبدن فيزاحمه وانعدام ثانية كما قيل شوقا ما حان قصد رحيل كلما كفنوه كفنوه
كفنوه فانه ذوق مرارة الموت وكما يتخيل بالك لشيء المفارقات لما حدث تكثة الوجود وكمل الحكم الوجود فله قوة وجود قوة
ولزم فاعلم ان الاكثر وان كان عين ذاته بعقل ما المبدع والكثير لا كان عين ذاته فيزيد من عين الاكثر في
المفارقات حتى يثبت علة حدوث لانه فيزيد لا كان غير الكثير الاكثر فيزيد ليس له وجود اما ان يجري على حال الجهة كيف
اشتداد وحرب حيث هي موجودة في الوجود الوجود وهذا الاستبداد ليس مطابقة لمدة نفس الامر لان هذا نفس الامر ما نفس الامر وهو النفس والوجود
لا العقوة والاكثر فيزيد يوجب بل هذا النفوس من الوجود الوجود وهذه الملاحظة مزاج التقيد بالوجود وصفة بالوجود
التركيب الخارج الشدة لبسه لقوة ملاحظة يوجب ان يكون لها كيف اعتبار لم لعدم اتيانه موجودة من الوجود ومقارنة شيء شيئا
بالمادة وهو المحل عليه عند الكمال المتن الصفية الهيئة بذاته فيزيد من عين اعتبار الواقع كالبدن الى تزيد من الصور وحيث الاعتبار
وبالجملة كذلك الشيء وانفتحته تابعة للطريق الوجود والعدم ويوجب التقسيم الهيئة وكونه الشيء ذاته الوجود والعدم كيف الواقع
يوجب الاتفاق الهيئة من مادة وصورة ما حدث حيث في وجوهر الخارج نعلاكان وقف الكثير فيهما لا يوجب كونه
صورة لمادة خارجة فيزيد ذلك لها لمادة موجود وعدم في الواقع وقد علمت انه ليس كذلك اما المفارقات العقلية
فمن اجل اثبات قصة غير متعلقة لانه ذاته ولانه فعله واما النفوس فانها لقد فيزيد متعلقة لانه ذاته عليه التدبيرية دون التعلقية قوة وجود وعدم
لذاته قوة موجود وجود وعدم كيف التعلقة الاولى فيزيد اجراء انها وقوع فيزيد كل البدن لما يتوجه من جهة واستعداده لا متعلقة
ولا عدم لكل الصفة الاولى فيزيد اجراء انها وقوع فيزيد كل البدن لما يتوجه من جهة واستعداده لا متعلقة
بيزيد ولزم لكن لا يوجد بيزيد وكذلك الصورة ذاته اذا وجد الرجل لا يكفي عن وجود الشيء موجودا الخاص ذاته وجوده
صيغة بالذات كما في الهوى والصورة القابلة بالمادة خاص وجود الشيء نفسه هو وجود الحاصل بالعقد والوجود كالكيفية
لكن يثبت ان تعلق النفس للبدن لا يمكن عن وجود ما نفسها من غير مثل لانه جوهر مباين والجوهر المباين لا يلزم من
انفكاكه وشرط ان يكون ذاته متعلقة بالهوى والجوهر المقارن حيث يلزم الحكم بغير وجود الشيء وجوده نفسه عن الوجود
بذلك وجد بلا تغيير ولزم من انفكاكه الحكم لم يكن ذاته متعلقة عن الانفكاك ان يفيد بلا تعلق ذاته والاله وجود الحال وعدم

٧ وقد قرر ثم ان الامر الوجداني الذي صورة ذاته في غير قوة عدم لمسلم قوة وجود وعدم ٩

نفسه وجود وعدم ذاته بل ظاهر شيء وجوده الوجود الكثير فيزيد الكثير لم يجد ذاته نفسه وكذا وجود كثير فيزيد الكثير وجوده ذاته
نفسه والامر المباين ليس كذلك وجوده بل وجوده فقط فلا وجود النفس لكن يلزم ان يكون موجودا في نفسه وكذلك عدمه
ممكن لا يلزم الكثير يكون عدمه ما نفسه وذلك لانه جوهر مباين فانه لكان ذاته لم يكن استعداد ان يكون وفيه استعداد
ان لا يكون والنفس كما استعداد اجل فيلزم ذاته الاول وجود النفس ووجود النفس ذاته ولزم ذاته الثاني عقد النفس عنه
ولا يلزم انتفاء ذاته فيبقى بقاء علته لان كل شيء يكون صورة ذاته غير قابل مستعد لوجوده وعدمه والكاتف
علته مفارقة عن الاجرام والمواد عاقلة ذاته فيا فتنت ما تهتكان وكذلك الشيء الصوري فيه ما يبقى علته
الفيض عنه وبالجملة لا يلزم من كون شيء لوجوده بدل لوجوده الزمان ان يكون عدمه موضوع عدم وكذلك الشيء واعتبار الاتصال الصنع
الجزئية وبالجملة المهندسين وغيرهم فان لهم عقلا ذلك المشترك وجود الصورة والعقلية موضوعات المادة والتعلقية
ثم يتعقل الاتصال الوجود بتعقل الصور بتعقل ذاته لا الحقيقي ٢ وتنبيه اذا تحقق الامر على ما عرفت فان الاكثر
بنفي الشيء الاعتقاد ويثبت الان الفرق بين الممنوع علت بعضها وكثرة شيء الاكثر فيزيد فرقوا وجاء كالبيت بهذا
ان الجزئية الكثيرات لكن اتب لبس معناه الاكثر الزيادة فرقوا الوجود والعدم وان كان ذاته ابين وجود بتعقل الحاصل الجزئي
الدايم بين الجزئية الاعتقادية التي لا يجتمع ويجتمع والامور الدائمة لا يتعدد الاستعداد الاول والنفس الناطقة وان كان
لها المادة في نوع وجود ثبت عدم ما يتبادر ذلك الاستعداد فانها لا يلزم ان يكون لها استعداد عدم وجودها هذا كلام
وفيه الاكثر من الوجود فيكون الاكثر الاكثر متقدما على وجود زيادة الجزئي مع الوجود في المبدع كما معه فيزيد ما يكسب
الجزئية لا يوجب كونه مختلف الحقيقي والذي هو المبدع والكثير فان الشيء بين الاكثر والعقلية فيكون الوجود
لكن كيف الحقيقي والذي هو المبدع والكثير فان الشيء بين الاكثر والعقلية فيكون الوجود

٧ بل لا يعني واحد يعرض لم يختلف ١٢

بكيفيات استعداد مقوية للعلة الجهة الحاصلة الكاثر موجودة الخارج ما حكم به معنا ما لم تكن المادة يجب لها الاجزاء حيث انه الجزئية
فليس معنى وجود الاتصاف الممنوع لبعد الخارج عند قوة السبب الموصلة الحاصلة عليه لقد الامور المقوية اياه
منع يقع اليه لهو لك الا لكن الشيء دام كونه لها اليه الا لكن الشيء اعراض لكن لا يشبه من حيث كونه لا يدرك ويتركه
على الجزئية يستبدل الاشياء فيتبع كونه متعلقا بالكثرة فانه الخارج ان ذاته الخارج عادة الحال من حيث الاتصاف

٧ قسيم

٧ ليس

بشيء وجب وكذا فمن كثير الشيء متعلقا ان دام حقيقة مرتبة ولم يتبين بالكثرة وجاء فوقوا بين الجزئية والاستعداد وجود بين
الصورة ان الجزئية ما يكون بعيدا وقد يكون قريبا والاستعداد لا يكون الا قريبا ولهذا الاتيان للطفل الصبي والجنين
انه متعلق الكثرة بعد تحقق انه كثرات القوة وثانيها ان الجزئية قوة مقصورة فلا كثرة بالكثرة والاستعداد لا يكون كذلك
لها لبيد الا اذا فاذا بالقوة بالكيفيات بالجميع الصور والبدن ولم يستعد الا الى نسب وهو في الطرفين ونقيض فصوص
من الكثرة ان الاستعداد غير عقل المادة الصورة خاصة وبيته قصوة والاصل ان الاكثر موضوع واحد في الجميع الا
افراده الصنف لا بالذات بل الى امور خارجة من الاكثر والاختلاف اذ يريت لا بنية الاتفاق في نوع الذات
فان الاختلاف بين افراد الاكثر اما الموضوع فان موضوع الاكثر الاجزاء هو المهيئة والكثرات
من حيث كثرة وهو الى التشخص واما الوجود فان الاكثر بما كثر يتعقبه بنية الشيء على الوجود لنفسه وهذا هو تعقيب التعلق
على الوجود الحاصل بالذات فلا يوجد ظرف الاتصاف فلا ظرف الاتصاف بالاكثر الذاتي هو المبدأ الذي هو الجزئية
مطلقة غير تعقيبه بالوجود والعدم وظرف الاتصاف بالاكثر الاعتقادي هو الذي هو فصل بكثرة متعلقة
لهذا الاتيان اوقات النوم ضعف البدن وضعف الاتصال صفة النفس على النفس تقوى وقت النوم فيه
الاحوال يطلع على الغيب ما ذلك لان ضعف البدن لا يوجب ضعف النفس عن تعقلها وقت الجزئية النفس فان موت
البدن لا يستعقب موت النفس وثانيها ان كثرة الاكثر اسباب لضعف الدماغ وضعف فيه موجب الموت وهذه الاكثار
سبب لكمال النفس المفارقة الالهية وثالثها ان كمال النفس في هو سبب لكمال النفس فيزيد بضعف البدن وضعف وهذا
يوكلها الظن فان النفس لا تموت بموت البدن وثالثها ان احوال النفس اضداد احوال البدن وذلك لان النفس
انما تعرف ويتبع بالحواس الالهية كما يدل عليه وجوده وقوة الالهية كذا تظهر الصلوب وحواله الجسم ابيت منذ
يطلعه من يتقيد والاشياء وكذلك الطعام والشراب لبيل لا عبارة في الموقوة والمحبة والاستغاثة لنور عالم الغيب وما يضيه
الاول والاستبشار بمرتبطه لها الظهور كثرة عقلها او ابوا الوصول عاد قوة موقف عين الطعام والشراب بعد ترك تعلق عن
تعلقه نفوذ شدة سنة وهذا رفعه الجزئية عن عقوبة هو قد يجوز من النفس انه اذا الحقت لهم من ملك الالوهية
لم يكن البتة بالجوع والعطش وبالجملة فالاستدلال النفس لها مصادر هذه الجهة وكل الكثير عن الشيء الظن على النفس متعلقة

النوم اخ الموت يوم ودك قائم

بناء لا تعلق لها بالبدن وحتى كان كذلك وجب ان لا يموت بموت البدن **ذكر تنبيه** ومما يدل على بقاء النفس
بعد فناء البدن اتفاق اصحاب الشرائع والملل على ذلك اذ هم يثبتون الاخرة وجنة وعذاب وعلى اقرارهم بذلك
الاعمال الحسنة والقبيحة ويدل عليه ايضا فضل الانبياء وخلفائهم وعن بزرجمهر ابرهم من الفلاسفة والبراهمة للانهم
يتهمونه ونوبة بامر الحب واذا انبعث النفوس واخبروا ان هذه الابدان الطاهرة الكثيفة حبس النفوس اذا ما الحب
لها وبرزت هذه الاجساد بمنزلة البصر صغير في المشتبه للعين والدنيا بمنزلة الرحم لها والطبيعة ظهرها والنفوس هي
بمنزلة الطفل الموضوع في ضيق العقبة والالم من ذلك الطلب بع والموت الطبيعي هو الولادة المعنوية فيخلص من الشدة
الاخرة وكذلك الموت هي غاية الاذى ونهاية الضيق والقبر هو المنزل الذي يتربى فيه الطفل اذا مات فاقصة
الجنة بمنزلة دار ثابتة محكمة والحركة منبعثة فيه لحقيقة النعمة والنهوض للاعتبار بتلك النفوس اذا مات
هي مقصورة غير تامة الاخروية فالنفس كالطفل الغير تام فتتفق على البدن ما لم تستتم الانفة ولم يتكمل الصورة فاذا تمت
الانفة وكملت التي نظرت عليه ولا يبقى لتشبث البقاء وخرجت الشتمة اذا سلم الفرخ او الطفل فكذلك حال النفوس
مع الاجساد اذا تفتقت الجسد وتعتقه وتربيته لم يتفطن بقطن غريزة بان له وجها خلوه عن الجسد وكذلك لو جعل ضرع
والبقر والدواب عن هذا الوجه والبقاء الذي لها مع الجسد فاستتمت النفس وكملت صورتها وتحققت
عن هذا النوم واستيقظت عن هذه الغفلة الجسدية وحسمت تعريفه في هذا العالم الدنيا وان الاخرة غير الطبيعة
غريبة عن الدنيا لها تهيئة فقد اجسام مثلها كذلك منفردة بتربية الموت فيكون جوهرها موقوفة الحالة وان كانت
غاية الشدة التي هي للهو ولعب والغفلة التي هي تفاخر الاموال وانبت لها حقيقة والله وعرفت فيصير جوهرها
موقوفة حالية وان كانت غاية انتفاء ونظرت الى الحالة وتبدلت الصور الروحية عند ادراك الحقيقة وانتهت
فانت عليه مفارقة الجسد وفراق البدن وعن زمان في حال بدن الانسان ومرت بانقضائه وسمته لانه مرحلة انكلى قوى
نفسه منفتح بينه وانكلى توجت نفسه الاكمل من لدن شجرة منبع مشرع بدنه الانتقاص الاكمال فلم يقبل ان النفوس
متوجهة بالى نورية عالم الى البدن وجهها ومنتهاه ان نقل عن هذا التوجه العقلي والسلوك الاخروي اكثر الكسل انه مركوز
في طبيعة الجميع مغلوب عليه فكرة الكل كما يدل عليه قوله ان الذين ايامهم فان طلبت حسابهم وايات كثيرة في هذا المعنى ومما يدل

وصفته اهل الرقوم
مغلية في بطونهم
كغلي الحميم

الصورة تامة بالحب
جبلة ٩٩

غاية من الغاية الاخيرة

قوة الفرقة فانك عند ذلك اذا فارقت هذا البدن قد تصير مخلوقة الجوهر كمتوسطة سكان غير عايدة الى الانسية وغالبا
لموت واما استشهدنا بقوة الحكماء ودعاياهم بعد فحال الانبياء واشراعهم لان ذلك اشد اخراجا من المتفلسفين
لا يوقنون من الفلسفة الا الاسم والتعريف الزرارة وفرايضه ونوفلة وانما اخرج اشرعيين لا يوقنون من الغرض الاسم
ويتكلمون على الاكثرية وينفون فيه لا يدرون فيه قطعون بنوة الفلسفة بنوة الشريعة بالفلسفة فيقولون في
الجنة والنار فمنهم من يثبتون ويضلون وهم الاشرون ومن انه الشرع طريقة الانبياء والاولياء الذين يتفق الجمهور من العقلاء
على فضلهم وشرف نفوسهم هي الزهد والتقوى والاعراض عن الدنيا والاقبال على الاخرة كما قال الله والباقيات الصالحات
خير عند ربك ثوابا وخير املا ومن اراد ذلك فليطلب لهم الكتب المشتملة على شرع العالم وطريقهم سيرة طريقهم فلا طريق وجوبا
ومنها نور سمع اما اسطاطاليس يشتغل لوزارة الكندي وجميع خير عنده كان لعلمه سابقة براءة نشر الكتب وشب
الموقوفة واما عنه الجبرية مع هذا جعل استاذه افلاطون الالهي الذي غلب عليه حكام الوحدة والتقديس والمخلوق مع
الله والاعراض بالكلية عن الموجودات وكذلك عليه وجميع علوم الكثير النفس وقبة جلية الموت لكل ما يلحق الفرق
الثلثة الانبياء والاولياء والحكماء منه نوع يتبع الانبياء وجهة الطلب الاخرة باطلا وطريقة الكفرة والهرة والملاحدة في طلب
الدنيا حقا ولكان هذا باطلا بالضرورة وجب القطع بكذب النفس قبة جلية الموت وهذه ان الانسان يمرض ومنه ان ١٩٩
واحد وجب الطاعن بشيء ما يدركه ان جوابه يعجز ورجاء الاستشهاد على دفعه وذكر صاحب الطالب الجلية انه
قيل ان الفردوس اسم لصنف شاه من جملة اسم سلطان محمود وانه انتصر حقه كالكتب صاق قبلة الفردوس من ذلك
فرأى ستة المنام فقال لانك حرشي في هذا الكتاب كثيرا وانا في زفرة الاموات فلا قدرت فقد رحمك
وكذلك ازدحمت الموضع اغلاق دخلها فانك يجد فيه فتحه لكنه الفردوسي يقول ان ستة بعد موته كان كثير
كرم محمود حال عيوبه وردوا في الاكان شيخ فقيه كان اماما الطوس سمي بالكتاب حالات الفردوسي مشهورة
بذلك عليه معتذرا بانه كان عيوبه مبيع ملوك النوس هذا لنوا الفردوس من زفاة المنام اذ يمشي في رياض الجنان بصورة
حسنة ووجه مضيء مثلا الاطاس ومنه التبع والبيع فيلتمس من يتب حالة قدم على ونفوذ الركن والكنس وعرف
الجنان الاجنبية الى فرش هذا مطلع توحيده وهو قوله جهنم بنيت بقدر ... نام محمود بن سبكتكين

يدل ايضا على البقاء النفوس وان ملاحة تلف الابدان فعل موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء وكذلك سمع قال
لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون والقتل بالسيف لان جوهر النفس غير فاسد
طوارئ الاذى قرت هذا الهيكل فاذا قضت الصلوة عن يمين العرش بين يدي الله وايكم الشفع لكم فاذهبوا الى
الملوك الطراف وادعوهم الى الله ولا تاخذهم فانه حكم حيث فاذا تبتم بالصبر والتاييد لكم وهذا المعنى في ابرهيم
واجلس من ذرية حيث الجنيم ويوسف بالجوار رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض
انت ولي في الدنيا والاخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين والى هذا في رسيعة فيما انكم تردون على الحوض واحاديث كثيرة
مروية مشهورة عند اهل الحديث والى هذا يرجعه الله والى هذا يدعوا الى الدار السلام والى صراط مستقيم واحاديث كثيرة
قرآنية في هذا المعنى وهي كلها تدل على وصف الجنان ونعيمها واهلها وصف الجحيم وعذابها وزقومها وحميمها واهلها وما
عليه الناس اعرف بنبيه لكانوا يعتقدون هذا الرأي لتسليم حبهم على القتل كربلا احيا وارض اوم برضاهم ان يتزوا
على الحكم يزيد وابن زياد ويعتبرون على الطعن والضرب والعطش حتى فارقت نفوسهم حبهم والتعلق بالنفوس
والعقاب لهم الطاهرين قد اوعليه حمزة وجعفر والمهاجرين والانصار الذين اجتهدوا في هذه العشرة وعلى هذا
ان الفلاسفة الكفار يرون هذا الرأي ويعتقدونه تسليم قرار صاحبه الى المتلف فيقول الاسم اختيار ومنه له قصة
طويلة موقوفة مكتوبة كتب فاذن فهذا ذكر فيما انه لما شاول بترية السم الكبار من حوالي الكبار والذي شرعة عليه فقال لم لا
يكون فاذن وان كنت اخاركم اخوانا لكم اخصلا ومنه واذا ذهب الى اخوان لنا فضلا ذكر ما والمهاجرين قد تقدم
فلان وفلان وعلى حالة من الدين كانوا قد فقدوا انا بنفس حبين نفقدها بحكم سكت وما يدل ايضا قول
افلاطون لاني في بعض حكم لو كان الجسد لي مما نرجو الخير لكنت الدنيا وفيها لاستراحة قال ايضا نحن عند عزة الاسر
الطبيعة وجوار شيطان اخر اقوى من الكلية لنا شاغل من اعيننا ادم وكلام كهذا وما يدل على ان الطاهر من صاحب
انطق لكان يرون بعقد هذا الرأي كلام في الرأي المعروف بنفسه وما كلهم حين عشرنا الوفاة وما جمع من فضل الفلسفة
وان الجنون كان ذرع غلظة بعد حضر قوة نفسه وهذه الرأي موجة اليوم هذه وما يدل ايضا في فيه فورص حال الوجود
وهو من اخاصل الكلام الرأي كلامه في الرأي المعروف وايضا الانبياء من بعض موجة هذه وهذه وسيبه لديه يونس

يفي ان كمال الوجود وهو كمال الوجود وهذه الحكمة مشهورة بين الجمهور وتنطق العطار رهم معاول والاوقات وتحقق بقاء
نفوسهم وصيرورة الاخرة والاستشهاد لانه في ان النفوس اهل المعرفة والاسماء ارواح الاذكار وتحقيقه وتربية
لا يمكن عليه هذا الغير الكثيفة المظلمة وما يدل تعلقهن به القرب في هذا الباب ان كمال تعلق بفرة البدان فانه يقرب
كبيعة وذلك لا التعلق وكمال يعلق جمال الجسم الدنيا فانه يكمن سديع الدور والعقد فاذا النفس الطفة اذا ارتفعت بنور
المعرفة وصارت تعقل بالفعل وتبقى بملك العقوة الى الاخرة لها وتعلقت وجرت بتعلق بعضها بالعقد
والمعاد وهم العقول في الحاد النفوس الالهية اسرة والنفوس الجاهلة الجهنمية الى الغرب فهو طيب الكتب الجنة
للسعداء واما الجنة فهي اخرى الجنة بعقد قرابة والخشوع بنار الله وصفة الله وجنة الهي من جنان الكثافة نفوس الاشقياء
عاصرت سقوة والمتحدث متقدة لا يعلم تلف صلاة الامة ولا ذوقه الاخرة نزل من حصر قوة الله والكتب
البوق تعتقد كذبين الاية ومن يجي حرام النفس الجنة بذاتها وصيرورة تلك العقبة الا الحاق العقبة الكبير قوة لمن جعله
لها هو بدل لا كونهم جبا اصل نزول الاية محمد ١٩٩ سيصرون جنة عدن الفطاء الثانية والكبير الغرب الرقة
اربع حرب الجذب والعقوبة من انه قوة وكثرة اهل الجذب اخرجوا اخاد خلوا انه ذوا الغاء المتحقق والتجذب مشرة والجهة
وايضا قال الله ربوبيته عليه عدة وشب واذا صبا اهل الجذب اجا قبل العقبة لان اولها الذي اولها روى ابن عباس
الكفر مسوق لذة عقد الشهداء ان ارجهم في اجواف طير خضرة وانه تردد الانهار الجنة وتاكل من ثمارها وتشرع العقبة حيث
شاءت وتذهب قنديل من ذهب كمثل الزمن علاء اراد طلب السكنى وسلطهم شرعهم فلو ايات قوة منها لهم ما كان ذرة من
النعيم وصنع اصبا بكر من بنت ذكر وفقد لانه كمن حكم وسلم من اكم فنفر حوابه بكت الشهود فانزل الله هذه الاية
وكلوا اسفوا وغيرة الاية فقال منك عنه فقيل ان الله شهداء على حزب الجنة فقد فقدوا وذوقه وتنفر اوعن
جابر بن عبد الله قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قول يك فقال يا رب الجنة فاذن لك فدخل جرة الفرد
والقرآن بهذا الباب عليه عبد الله اثر تكليف كذلك الكل **فصل** في ان الانسان الاتي سمع مزيد الابدان في الدنيا
سواء كان ابنه والمسمى للنسخ او صيانة والمسخ او بنائه والفتح او حماه والسمع ثم النفوس الالف
نشت عقلة دار جزء هذه الدار واما الشرع مثله صيرورة النفس الثانية مقصورة بصير جميع انية او بنية او جماعة

٧ لا اجل التعذيب فلان جمال اهل الدواب
اجنة قبل القبة ٩٩

ذهب الباب

نفسه المرتب على حاله الذاتية المرتبة وعلى ارتباط الرتبة فليس محل الخلاف تحقيق ما هو الحق عند الكشف والشهود وثبت
عند الحق على ارباب الشرائع والملل وعلى لسان ظواهر النصوص على الكتب والسنة كما في قوله تعالى خلق لكم ما في الارض
والله يرزقكم ويحييكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقوله تعالى وسخر لكم ما في السموات
منه اليه وقوله تعالى خلق لكم من انفسكم ازواجا وقوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم
على صورة ثلاثة الشك الناس في قوله تعالى لو الجدوا هم لم يشهدوا معكم وقوله تعالى ولو اشهدهم لتولوا وهم كارهون
بما كانوا يعملون في ان صورة الكلب هل هي مثلا او في ان صورة الفرس هو الذي يطرق ليشهد عليه الذي هو الجسم وكذا
غيره من الحيوانات الماكلة تشهد عليه الالسنة بما لا يحل الا بالسنة غير ذلك من روايات الشيخ وادعاء وقوع في كتب كثيرة
بحيث اكثر الناس يوم القيمة وجوه مختلفة اي على صور مناسبة لما هم الثابت المنتقل وكقوله تعالى تقيهم تمرتين
وكما تمرتون بتقوتون وروى ايضا بحيث يعرف بعض الناس على صور شيئا فالقوة وكذا ريزه ورد ولما اشتهر الطبر
ما سفاه انه يشعر من خالف الامام في اهمال الصلوة ورسم اسرى كمار عاذا اذا عاش في الخالق ثم بين الجماعة
والحارية تكلف ميزة وتكلف الاداة فيه يكشر على صورة الحمار على غير ذلك من الاسرار الالهية والرموز الغيبية لبدا
على شيء النقل على هذا الوجه في الاخرة ولذا قيل على من مذهب الاشاعرة الشيخ ميزة مقدم الرسخ والقرآن ما نقل من مزاج الجنين
الكثرة كما مفاطرون ومن يزيد من كما بعد الفسقة مثل سقراط وفيثاغورس وابناذقلس وافلاطون وهرمس المجوس لو الاكثار
من هو ارهم على مذهب الشيخ وما نقل عن الرطب طالبي من جوهر عن ارادة الجلال التشيع على اراء الشيخ وما اعطاه
في مجازه ما هو الابلغ الوزن وكذا من بعث النفوس الانسانية الى تصفية الجلوة الحدث النشأة الاخرة على صور
حيوانات مختلفة مناسبة للاخلاق المختلفة غلبت عليهم الدنيا وابعث النفوس المتوسطة منها وانه مختلفة الهم انقطاع صورة مشتهة
مناسبة لاخلاقهم المشتركة بحيث تقتضيه وذلك بطلان الشيخ بالمشهور كما سندكر نحوا النفوس الانسانية الكاملة منها
اونهم فالجميع متقولون على ظاهرهم على الابلغ مطلقا والكلمات الهيئات وبنا دينية او شبهات ثابتة ولو الكلمات التقى مطلقا او
بالطلب ودوكذا كما لم عقد الاستقد المختلف بذلك العقد الى المفارقة من عالم المواد والحركات بالكلية **فنقول**
الاية بين الجلال الشيخ في انتقال النفوس الانسانية ونحوهم من الكل على احد والحيوانات الناطقة لانه الاخلاق والاعمال في

موريسيه بدن مزيج بدن ريسار

الكور دوالحامد دكل دوركور
رفع

فرع خلاص كما ذهبت البشرية ثقيلة من الكفار وهم المعروفون بالنسائية وهم اهل الكفر بالتصلب حيث ذهبوا الى تجرد
شيء من النفوس عن المفارقة لانه مجرد وانما التزوه ابدان الحيوانات وغيرها ونقول من تحت النفوس الى الاخر اما ان يكون
منطبقة في الاجزاء او مجردة وكلا الشقين مع اما الاول فظاهر فرضه في الجسم النفوس الات تبقى وسع الاستحالة
عندهم ايضا لا مشاح بتعلق الصور والاعراض فرضي على هي اخر واما الثانية فلان الجنة الالية مقتضية الاصل
ما دون كما لا على كمال النفس المجردة اما اصغر صغيرة وانه عقلا متعلق وجنها صور جميع الموجودات واما الحلي فيتخيلها من غير
الاخلاق وكثيرة على رجاء ملذات دائمة التزوه الاجل فرض خلاص على عالم الانوار والعقول الكائنة ممنوعة
الحكماء الالهيين لها انزلا ابدا والجنة الارتية بدليا وكذا واما الجلال ذهب الجلال اقوى غير مولانا في بيان الشيخ
وهو نقل اقوال جمهور الفلاسفة الشرقيين من اول منزل الصور الاشهر وهو الصيصية الانسية وبيتهم ذهب
الابو اسحاق الجميع لجمع الابلغ الحيوانية وهذا الرأي يوذ الاخ النسخ القابل بالادوار الكور الذي مقرر محكوم
الطوفان ويرجع في اصنامه وحذر قومه ذلك وقيل هو الوفي شرح دين الصابئة المطهوث الملك وقالوا ان الجلال
من السعداء يقل لخصومهم بعد المفارقة بالعلم الموت وشاء الزمن التجهة والسعادة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر واما غير الجلال من السعداء لها هو تلقين علم والذة حصين في الغاية والاكتساب والمتعلم منفتقة نفوسهم
على تهيئة وتشتق اجزاء مثلا فيه الخلق وتعتبر بعضهم على تجوز النقل على تهيئة بدن في الاخر الاخ لا غير
وبعضهم جوز ذلك كذلك شرط ان لا يكون في تحيل الابدان صيرورة بعضهم جوز النقل من البدن الى البدن
البنات وبعضهم جوز الى الجزء الاصل وهو الميل الخواص الصفات وهذا مذهب الحلاج في النقل في جهة الصعود قرمان الاول
بعينه لا الصيق الجديد هو الثبات الاغبر والمزج الاشرف الات لبيد عرف شرف من الى صورة الدوابات الثابتة
والبرية منه كل اصل فاضلين او لاء النبات منتقل في اجزاء المفارقة المرتب من الانتقال على الاكمل حتى منتهى الى
المرتبة المنافية لا ذا مرتبة من الجنس الحق مثلا عالم منتقل مهما على المرتبة الاخرى من الجنس مترقية مهذبا الاعلى خالا الاعلى
حتى لصعد لا مرتبة الات منتقضة الهما من المرتبة المتقدمة الى على المرتبة الاخر متنقل تترجى بعضهم عاما بطلب الشيخ
مطلع وبعضهم بطلب الجنس لكن لا يكون الى طرفي الاخرة على صفة واما الجنة لا صفة هذان النقل اذا اشكت تدبير الجلال

لف والزام وفرد جزء بعد الى فرقة انه مفارق بما ان ينتقل الى عالم العقل او على عالم الالمثال الفرق له الى النفس المنفصل
تشبيها لا الى المتصل او بدن جميع في فرع الدم والجنة معلقة من تدبير نفس في ظاهر الاخرات لا من جهة ارتبط و
والاجزاء لكن متقرا الاولان اصلا عقرباني وما بينهما لا صوب اليمين وجهاب الحال والمنقلب من كل صنف
اما بطلان الاجزاء في ما التعطيل على تقرر من انه لا عطل في الوجود اما الشيخ طلاقا اذا اشتغلت النفس بتدبير المنطقة
استقدمت لقبول التأثير الذي بروا اشتغلت لا فاضة النفس على سيرة لواهب الحقيقة الفوز النفوس والصور
على كلا قبل مستحق استحقاق بالطبع لا يكرف في الاعتبار ضيق ولا ذلك الان يجمع لبدن وهو نفس وهو في فان
استعداد المنطقة لقبول انوار النفس من واهب الصور يجري على استعداد الجدار لقبول نور الشمس على الاستقامة وان ارتفع
الجبل من وجهه فاذا كان منه ارتفاع الجبل ثم جسم يصقل فيكون من نور الشمس الواقع عليه الادراك الجدار اشرق
عليه النور في الشبك الاستقامة والا لكفاهم والا يمنع النور الا لكفاهم وقوع النور الاستقامة من عدم ذلك انتقال
النفس المستشرق الى المنطقة مستقرة لا يمنع ضيق النفس الانتقال الى الاستقامة من عدم ذلك انتقال
وهو يمنع لا مشاح كذلك الشرق فاذا ثابت من الانتقال وما من تحقق الاول بغير متقبل واحدة وانت واحدة له
فالشيخ مطلع مشيع واما عدم تسليم فيضان النفس من الواهب الا بعد الانسان كيفية الاطراد مستند الى
نفوس النباتات انتقلت الى الفيض ثم صعدت وكذلك تقلبت منها مرتبة الانسان فيضانه استقرار لان استقرار
النبات بمزاجه اذا اتحد مستند على بعض فاستعداد الجزء الاشرف الاكمل الاشرف اولى لا يلتفت ان مقدمة الاولى
في عالم الحركات والانتقالات من سمة فان بعض الاشياء بعد ترتيب فاتية مخفوظة ولو الحقيقي الناس على الحق يوجد
ان المقدمة الجسمية في فرع استعداد القوة الانسانية بحيث لم يكن مطلبي لا مدخل يقول اذا استعد من الجنس الجسمي يحدث
الجدير فمن حالا الانتقال الى الجنة بالاشرف وذلك لقلة الجزء لانه لقول الزائد الاشرف الاكمل مستند على النقل الاشرف
الاكمل وتفاوت الشرف في الوجود بتفاوت المراتب من التجود الى الانسانية كلها لكن استدراة في الحوادث الكثيرة
والمادية وتواجد على منع الوجود الخالي في الفقرة وصعب الجوهر ليس من مراتب الشرف في الوجوب من العالم
الالكيفية الاكمل الاشرف الذي اجاب من الجزء في المادة او لما فان قالوا ان الزام الاشرف في الاستعداد النفس

النفس الاشرف لمن الترقي وبتم الدرجات النباتية والحيوانية وتلك فرد وهي بلا شيء فان الحيوان الافلاك شرفية
في الخفية ولم تنتقل الجنة من النبات والحيوان نفس ولو سلم النفس الات نبية اي وشيء بعدوث مزاج الات ان
لا يكون كونه مبنيا الى الات تبلغ مرتبة الاشرف مقتضاه وصفات الدرجات النباتية والحيوانية على كون الكمال الجسمي على
كمالها بين المادة والصورة معاد واحد لتحقيق ذلك الكمالات الات نبية بحيث الطوارئ الات بقدر ولادة الشخص
لا على ما هو المشهور من انه كما كونه وفي الصورة على صورة مثبتة الوجدان وكذا غير صحيح كما شرا اليه ربما
رسخي لا تقويض الى الفاعلين الطبيعيين تدبيرا الى الفاعل الاخر كما يتاس تفويض الى الحقيقي الحقيقي في فعله الاخر
ولا يفرض ذو الاسباب الكمالات انتقال الفعل الطبيعي مشاهد فاعلين طبيعيين على الاخر كذلك انتقال
الفاعل الواحد من فعله الطبيعي على فعل الطبيعي سابق الاول من فرعية الى الطبيعي منها وهو المعنى الشيخ كذلك في الاسباب
النقل متشبثات متنقل ايراد ورد الكيفيات الى كذلك على نشيئة الجلال الشيخ من هذا ان اصل النفوس الى
الاجان لا اما الانفس فاقتضاء القوة بحركة الى الفطرة ولا كشف لمنع العقد من الاسم الشقية الابلة الى كفوت بوم
صارت النفوس الجنس جماعات ذوات ايس فطرة لمن اشد اجتماعا واوفر الكثرة على الموت الجنة كما كانت هذه وشبهة
ما ذكر في الجبر العقد ربما تحلل وما القرد وعن موت نفس ان كما شفاء اول كونه القوة فيه على النشأة
من الحالات الجنة وكون لبه والعقيد والذكاء لم يقع بالمادة بدنية كما قالوا الا الماء مادة كونه في البدن كتبت
اخلاقه وعادة وارادة ذكرت شريفة او سيئة وصارت بالفعل بعد كونها بالقوة اما عادة مرئية وذلك
اذا اقتضت لكمة خاصة وصارت حسنة فصارت بالحقيقة من جنس الملكة لانها من الشرف والمرتبة تكلم واما
غير مقارنة مرئية وذلك اذا اقتضت ملكات رذيلة وصارت سيئة فتنتقل الى الجنس لانها من اهل الشرف و
وبالجملة فالنفس لمن استند اول الكمون ما بالقوة فصفة مستقيمة الى مرتبة بكسب كتب الصفات المستقرة الى
الملكي ما يتفق فرقة في القوة بالفعل صفة عليه اما الفرقة والكيفية مقتضى ورد الملكة وما ذهبتم اهل السعادة
واما الفارقة والشيطنية فيتاون بمادة الجنة الجن واهل الفرقة وما ذلك بالكمال تدبيرهم وسبب الجنة وزان الاخلاق
الحرية والعادات لهم بكمال مودة مولاة كيف العقيد واعلم لتبع الاكس بانها لاجل سكر الطبيعة وعمود النفس

ثم استقال ابن سينا بان بعد الموت لا يبقى ذاته ولا يحس الانطباق ويجب انطباعه من الكمالات بسبب كمالات حركة القلوب
وتعلقات سوء مقتضى وهذه الجزئيات الجزئية عند الموت ثابتة الآخرة بعينها موجودة بعينها لتعلق النفوس الكاملة وانما لم يحسوا بها
لانه لا تدرك نحو وجود وظهور بعينه الحس والمتخيلة والادراكية فان لكل حقيقة كمال شدة ظهور ان صاحبه وشعور بحقيقته
لا ادراك لكنها ان الامور العقلية والجزئية والجزئية والوهمية لا يدرك بعينها بالحس لانه معنى الامور الآخرية لا تدرك الحس
الا لانه خاص بالنشأة الآخرية وان كانت موجودة بالفعل لا يكون مشاهدتها بعينه الجزئية الدنيوية ولا الانه لم يعد الانه
بعينه الا الاولية بل يكون الحق الحقيقة بالنفوس الشقية بالجزئية اخرى بينها ثابتة ثابتة ناراً الموقدة التي تطلع على الافئدة ولا تسمه
اخرى لما يستحق المؤذية والتالم بعظمتها وسعتها فرق الاستماع اهوالها الدائمة المولمة وبقية القول الجواب ان
مرتبة الجزئية والاعتقاد وتقصيل المكاشفة الدنيوية بالمطلب النفوس وتنتهي الوجود مع كونها بالقوة كما في قوله تعالى مكاشفة
منه يا ليتني كنت حرا بتمني مرتبة الوقوع اذ الشيء بالفعل يتمنى ان يصير بالقوة كلاف العكس فاذا وقع وتحققها
الحقيقة والجزئية لم يكن نوع الالم الجزئية لنوم او مرض كالمرور فيقطع على امور شبيهة وكذلك لانه لما لم يكن
فان جاز لكاشفة اسفر قرابة الالاة الى بلوغ العقوبة والتقدم بها حين اخراجه للعقوبات مختلف واهوال يوم
الاشغال الشهوة اولها حين يتعلق الشقاوة والتعذب المتوعد عليه من الشرائع والنبوات فلا تحقق الا تقطع
علاقة الاشقياء من الاجرام لحصول التعذيب فيها لسبب اقتراف الخطيئات فلا بد ان يتعلق نفس الصحيفة والمذهب الى
شيء من الجزئيات الجزئية الدنيا بحسب اطلاقهم وعاداتهم المكتسبة بعض الابدان الصورية الجزئية الدنيا لتحقيق عقوبة
جزاء الاعمال لهم والجواب بالانعام ان تعلق الاشقياء اذ حصل لها في الدنيا من الاتصال بالبدن لاجل تعلقها الحس
الظاهرة عن الخيال وجرائم الكمال لها وكذلك الآخرة ايضا لجواز الزكي تعلقهم بها لشدة شغف الانسان بالمبادي بالتشبه
من تعظيم الاموال والشهوات والدواعي التي لم يبق لهم مهما التفات الى شيء من الالهام والوجود دون المعتدون بالكمال
والافعال المحجوبون عن مشاهدة عالم الانوار لبث الجنة الكل بالالهي كما يدرك على عقولهم بما كانوا يكسبون
وعند سبيل بينهم وبين مشتهيهم ومنها ان الحيوانات سيئة ثابتة عالم غيره ولا تمنع ايضا ابدانها الا وتعلقها منه
لاجل الحرارة الغريزية والغريزية الغرائزية التي تعد العاد الجسد بالسيد ولو لبيد ردوا لبيل الطرف بقوله انه مرتبة عالم الرئيس

الغريزي لفظ الانفاق الانتقاص ولها اذا كانت كلية لانا نرى اذا ضرب واحد منها بخشبة ثم جاء حيوان جرت
لا خشبة يدرب ولولا انه يقرع ذهنه فيكون مطابق الضرب فيدركه المنبع الغريزي ولما امتنع اعادة
بين الضرب الاصل بل الله يشاهد لا بخشبة فادراكه الكيفي المنبع الجزئي ثم نرى هذه الحيوانات مع ادراكاتها الجزئية محتفظة
ة قريبة العلم الانفي وبعده يشاهد ان بعضها في غاية الرعب من الفرق الانس كالقوة الاعقل والطرطرة
الاهمال ومن بعضها حرص من القوة العقلية وفي بعضها من القوة العقلية فان عجائب فيض احوال الحيوانات كالنمر
الاسد وحقد الجمل ورسالة النحل وسجع الابل المعنى المشتهية بسبب ان لها تعلق غير منطبقة بتعلق ان يرتقي الى
الانسانية وبالجملة نراه كالا مرتقية بالغاية فان كان لها ارتقاء فذلك الانسان ثم ظاهر المكاشفة ان لم يكن له
فجزائق بالجود الالهي منع المتعلق كالا ان كان لها ارتقاء وجوب لنيل الكمال منع من الانواع الحيوانية بل الثابتة
ناوية وعقلها لا حضيض الجهل مستعلية كنوع الانسان الاتقال وهو رب طبعه ومقوم الهيئة وذهنية فراد وتوفر
واختلاف الشرف لاجل اختلاف مبادئها وارباب طبعها ذهنية شدة الموتة وضعفه ورتبة من نور الانوار
وبعد امامه واما طريقا ان نور غريب ادراكات بعض الحيوانات وتحريكها الا كيفية وقوة حركتها وادراكات
سماوية وجوز ان يصدر عن غريزة مرتبة بسبب من جهة حركات الارادية كما الا بد وتقدمه عليها بالقدرة
ان يكون لها نفوس غير منطبقة متوجهة نحو كمال الخزن كما لا بد ان يكون عقلانية غير مسوم فان كثير من الكامل ليس لهم
النشأة الآخرة وربة بعقله والهم مع ذلك لذات وكمالات شاذة وانها حالت لتشبه الى الغاية المقصود من
الكمال الذي حقهم اذا تشوق الهم بالعقيدة والالم نصيب من الملكوت الا انما الحق منع المتعلق كما سبقه وجزاء الكمال
اللائق وحقه لا الكمال الحقيقي وتوجه الخوض اذ بما لم يسبقه والا يسبقه ولا يلحقه ثم ظاهر يستلزم ان هذا الحق الكمال الحقيقي
فلا نام ان ذلك لشدة الحيوانات الدرجة الانسانية وتخلفها بانها فان الطرف الانسانية وحقيقة ملكة لا يحضره واحد
ومنها البشر بكلها بكمالات الالهية فان لها طرف وسيستقر فيها لا الفيض وبارات الابنية الموصوفة بالحق لفظ
والحظ وبارات الصحيفة الالهية تقول الفاضل الالهي كما تعقب هبوطهم بدلالتهم عبودية نرى لبيد فوق الغرب بقوله تعلقت
الآن في احسن تقويم ثم ترددنا اسفل سافلين وقد نرى ذاته في الارض ولا له بالطرطرة حيث الا قامات لكم فلنا كتب

بالسمو ينط

منه فالبشر قد نرى ذاته في الارض ولا له بالطرطرة حيث الا قامات لكم فلنا كتب

رسخ ثم الى ربهم كثيرون وقوله ربنا انا انفتق وحيثية انفتاق فان فرقة بذوات فعل بما فروع من سبيل وقوله
ربنا اخرجنا فان لبيد فان الحرث والجواب ان الكمالات الجزئية والالات ربت النبوية على صحة
غيره واكرم واكثر مهيا الموجبين الالهية انما عتق نوري وادراك اخرى غير هذا القدر لبث الدار الآخرة منحصرة وعلم
بين لهم العلم الآخرة عالمان عالم عتق نوري وعالم مثال انقسم على نعيم نوري وجحيم ظلمي فاما الاول فهو كمال
المقربين واما الثاني فانه المتوسطين من اصحاب اليمين والسعداء وثانية للانقباض من صحبي الشمال وهم الاشقياء
المردودين والمخاطبة فعلى نحو ملكاته والكاشف على السنة نسخ انانات فرع العقدة تحقق عالم آخر متوسط
بين عالم العقول والاجرام فيه بشر الكاشف بسبب مناسبة لا طاقتهم التفصيل الغرض بينهم الشعور بينهم حيث قدر والا
كل خلق من الاعلاق المنتهية والعيات الروية المتمكنة الفضل اعيدها الى الخلق عند ذلك الحق كنفس الكبر و
التمور السالب لاجزاء الاكلود كخواء البيض والروغان لا بد من الغالب واشاه الى الملكة فالآخرة لا بد ان
القدر وبيانها بما يجب مطاوبين والضرر الحرص على زيادة على قدر ذلك كما ان كل حق وقدر ابطال ان اتباع
نعمة من الحيوانات كلها بسبب ذلك الحق كنفس الاكل مرتبة قوية الجنة منه بدن نوع خاص من الحيوانات الزرع
فلذلك هم بخطاب الجنة الشديد ذلك الحق والصفوة الجنة الصفة وربما كان الشخص الواحد من الانواع عدد كثير من الاعلاق الروية
على مرتبة متفاوتة بحسب شدة كل حق مذموم نفقة ومضعف ذلك بسبب الجزئيات فتعلق المحمودة والمذمومة
الجزئية والصفة واختلاف تاكيدها الكثرة الى لا يعد رتب الصورة واحد الا الزمرة تعلق نفقة المذمومة بعض الانواع
من السبق الجنة المذمومة دون غيره وكذلك المنتقم تعلق بعض افراد نوع وجود دون لبيد ثم ذا زال شدة ذلك الحق
رتب او مرتبة بذاته منه تعلق نفسه كيف حق الزيادة نوعا الاجزئية تابعة بدن نوع خاص من الحيوانات الزرع
من نفقة العيات الروية بالكلية ان كانت فاقة طرفا والا الكبير تقريبه ذه الابدان الكاسبة لها اعتقاد كثرة طلب الحق
وهذه كلها انما يتصور بستيزة غير الف النشأة الدنيوية بذرة الآخرة فتعلقه سكان بقيت جلود هم جلود اخرى
لينة فتلذ العذاب بالشدة بتبديل الغم الثانية على الجلد المكرر لا كالازمنة الشاسعة من انتقال النفس من الا المستقبل
من ذاته بذنبه الغرز الستر لكما قرينا فان علقت ورثته ابطال الشيخ هو بارزة تعلق النفوس على الابدان من النشأة

النشأة الآخرة فان البدن الآخرى اذا اتحد تعلق نفسه مطابق من تعيين البدن من الجانب نفس مدبرة اذا هذا تعلق
هذه النفس المتعلقة من الدنيا ذرة لزم تعلق النفس بدن وهو فيه جواب الكل فهو جواب عن الابدان الآخرة ليست وجوب انه
لبسه هذا الماء وكما انها ابتدائه وتعلق لانها المتعرة الحق الابل بسبب مرتبة والحق مفارقة من فاشيه
ابداع الحق الاول بالجانب الهيات الفاعلية من فيض كرسي القابل كمثل جوهر مفارق نفس غير شيخ لا يفنيا شيء
كيف كمالاته واخلاقه وهيئة الف عليه بالاعتقادات والملاء والحركات كمثل الحيوانات فشبيه ذلك الجوهر
وجاء البدن الآخرى تعتقد ما يعتقد من معاني الوجه كيفية المطلق وذلك كمثل الشخص الفقير والملك اصحاب المصيل
لا يعتقد من الآخر طوجه من سبيل التبعية والعزوم فهكذا ما يكن الا بدن الآخرة من ملكوتها التعلقة بها فان ظلت
النصوص الجزئية والى ان البدن الآخرى كمثل الزمن هو بعينه فهذا البدن الدنيوي لا يفنى فهو كنفس من حيث
الصورة لا من حيث المادة والكيفية والمقدار وغيره من عوارض المادة والشانية بعينه بالحاجة وكذلك الكلام
في اعتقاد الشخص الواحد كيف وقدوره ان الجزء الجنة فرد فرد وان عرض الكل فرد شيء جلد الحد بغير ذلك مما يدل
على ان البدن الآخرى ليس هو بعينه البدن الدنيوي من حيث الشكل والمقدار وغيرها من حيث الهيئة والصورة
كما ان جهة الاتحاد ما يدل شخص واحد فهذا البدن لا يتوقف مع تبدل الصور والهيات بل يتغير من الاعضاء والادوات
هي النفس مرتبة متعلقة المادة تلك الابدان والذات الجزئية لمن يتغير في الشباب فتعلقت ذات الشباب بعد الجاني لا يتغير
كذلك اتحاد الوحدة في البدن الدنيوي والبدن الآخرى هي النفس الناطقة وغرب من المادة منفذا غياب النفس
وبعدت بالهيات والالات الجسمية لا حاجة صدور عنها فهي على الطاقة وارتكاب المعصية بهذه الاعضاء والجوارح و
الكلام في الشخص الاعضاء من حيث هي عضاء الشخص الواحد وهو ذكر بعينه وسيلة زيادة تعلق هذا المقدم من موضوع في الجهة
الغريزة من هذا الجانب الآخرة والعادات والشرور والنقائص هو هذا العالم الحضور دون غيره من العوالم لانه
الكثيف والكدر ادوا ونهاية ان يعرف العوالم العالم الجزئي ثم النفوس ثم الاشياء ثم الاجرام والكشف الاجرام اهل الآخرة
نشأة الظاهرة والمركبات اي مهما تنتقل الى تعتبر من جهنم الكثيفة التي تقابل الى هذا منفات متقول اهل من مرض ذكر
على ابدان كيفيات التي كما اراد والنفع بخواصها هو بعينه اتحاد جهة الاجسام ورد اخلاقه بكثافة هذا الدين تعلق وقوع

بنهم الاتفاق لانه وقوف فيها الموت الا الموتة الاولى ووقعهم عذاب الجحيم وذلك كما قال انتقال النفوس من الهيئات المختلفة
الى هيئات اخر بالجحيم والكلام بينهم جزء مفهوم لغة الاطلاق الرمزية والدين الجحيم لحرارة عليها واذا لم ينتقل نفوسهم الى
ابدان اخر بالبدن ملاعدة وقوف في الدنيا الامة الاولى التي هي خطار رقتم عن الابدان بنية ذلك الجهاب لنحو حصاد التعذيب
الجحيم فتنة لا يتلزم كونها اصل النشأة فان النشأة الجميع فيها العقيب للاشتباه او الشمع للعدوا اهل النشأة
الاولى والثانية التي هي هذا الطف في النشأة الجزائية وهي الدار الاخرة التي هي الجزاء الجزاء لا يعلمون لان الهذه والموت في
الحقيقة هو تغير صورة هذا الهيكل الدنيوي بعد الجهل الى هيئة الاخروية ولان كسر الطبيعة وخلاف اهل التنقيح في
الدار لا يكون اشتغالها بتدبير البدن بمنع الزمر بكل لوازم حياتها وتوابع ملكاتها الحاصلة لها لاجل الاعمال الحسنة والقبيحة
الاورا الحاصلة غير مشوب بالهوى عليها الهوس والشغل بمعرض الافضل خاف الاشغال عنه بجانب وانكشف الغطاء ونع الجهم
بعد ما تبين خلافه وثبت الحالة التي تقع لها اما اللذة الواقعة العظيمة لو كانت سنة الاطلاق مرتبة الاطلاق حسنة الاعمال صحيحة
الاعتقاد او الالم الشديد والذاتية المتعلقة ان كانت سيئة الاطلاق فتحيل الاعمال بالملكة الاعتقاد وكانه قوله انكشف
عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد فجاء الاخرة عوان كانت الطف من هذه الدنيا الان عذاب الاشقياء او الاولياء
وتبهما انما تحقق فيها لا في هذه الدار والطف فيها يوجب ذلك كمال الادراك الذي هو ملاك التعذيب فيها صرف واصف
وقراءة وان جهنم لمحيطة بالكافرين اشارة الى ان باعث الالم والعذاب موجود لتصور الكفر وهم الامر بكونه كسر الطبيعة
وكثرة مدارككم عنها وادراككم عنها ومن تدبر في الاحوال التي تقدم اراءتها عند النوم او غيرها الان ايضا عند النوم او غيره ملاحظة فلا تبقى لتيقن
ان عذاب الاخرة وما الاهوال شدة وتبين عذاب الدنيا وشدتها لانها شعور استغراق او غيرة النفس من هذه الحيات ومنها
ان التقريب بالجبال المركب وغيره من الاحوال التي وعدها الشارع ان كان يلحق الجواهر الروحانية وجوهر الاجسام كيف
يحصل من شأنه هذا التصور الحدود وليست معرفة التجزي فاذا الجبال المركب لا جزء في التصور والتصديقات خلافا بتيقن
مثلا ان الشجرة وصعوبة الخ الفاضل من الجبال والحالية لم تكن موجودة اصلا او جوهر لا يكون في الاعتقاد ثبات الاعاطي بالواقع
فان جوهر الاخرة الكثيف والجبال التي هو عرض في الصورة الجنة وغيرها رجعة بالمثال وتية تعريف النصب بالالام
واشباه ان الاخرة ان كان جوهر المفارق لعلاقة الاجرام فلا تعذب لها بالجبال المركب وغيره لعدم الجذب الى الجهات

تجدد

لينتقل

تا اريب ان يتقرر فيه اخلاق وملكات فاذا لم يتبق مدد واذا كرر الت بالكيفية لا يتوقف على الحضور الوجودي
ولا يختص الاخرة بشرقية فلا على الشوق بل بشرط شرقية لانه والزالة الدنياوية وتدار تعلقت المثل بالتبعية
عند خلاف حال وحال من كتب قواه فتنال الحفظ الخطر الرقة الالتية علم المقتبس الرحمة اذا كان موضع التحيد
هو الوضع الاول في فوق بعيد حاله الموت وبعد صرف رده المتصور الحفظ والكنز الكفر فان كان حسبا او مكتسبا
كالنفس بعضهم ان الملائكة الجواهر الروحانية انما هي متبينة بين المادة البدنية وبين الجواهر الروحانية غاية البتة عدت
بينها بالموت اوجبت خصوصه بوجهها به من يتبين بالجواهر المفارقة لا بوابها اليه دون غيره في الاجرام بل الى
غيره ودون بالاخيار في نوع وكذلك الجسم فان الجسم الذي هو موضوع تخيلات النفس يجب ايضا بتصرف هذا النفس
وذكر تجليات حزنية بقوة تجليات المتفقة والانفعالات الكثيرة كما يعرض لجوهر الروح في الانتقالات وتصورات
وظاهر ان الجوهر الكلي بالتي تعرف فيه من غير نفس الحركة اياه فحركت بدنه حسنة تابع وهو ان الجوهر حركة وثبات
كنت كنوز الذي كان عرفه فوض صحيح لعدم استحالة شيء يصلح لقبول النفس المبدعة لانه شيء مرتب من الذي تقيد يسرة الى
جوهره وان بعد بينها وكيف غير المواد الخاصة تحقق منصبه بجزء او يكيف تشبه بسر ولبس بغير محيط لجنس عدم من
الصلاة وليس بالحيط من التبدد وذكر من عمارة قدرة غيره كالجوهر الروحانية تسويق فيه فعل التي من كلا بد لابد
من جوهر بس تنقيط غير الصور وطلب لتقبل من كلمات النفوس المفارقة غالبا بالتالي الان تية فيرشد تهيئة لزم
بما كنزوا اجتماع المفارقات كلها على جسم من جرم الوهم فيتم الاهانة بكثرة الجواهر او عدم نهاية وكذلك الجسم والملائكة
الجسم بالجزء الجزء الواقع في كلام الملائكة الى ارادة الجزء من الاجسام الحية والاشياء الثانية بعضها بعض لان الكلمات
في نفوس الانفصالين والمتطابقين للانانية وان جزئت في الحقيقة كنزع متجزئ من الثانية وان ارادة الجزء والاجزاء الدنيوية
الثانية فيما الصحيح والاف وغيره اما قوله الكيفية فصل من شرح هذا المقصد الحدود وليست معرفة التجيد فتم لان الجواهر
المفارق في القوى الجزئية دون الثانية او الكلات غريبة بكثيرة ودقيقة متيقنة منفعة غير ذاته فان لذة قوة
بالتبعية او الكثيرة ذكر كثيرة يرجع بعضهم بعض كما يرجع كثيرة البصر الباطن كما يرجع جميع صورة عالم الجوهر بالقوى
الحوقية الجزئية كلها فلا القوى كيفية وجوهر النفس في ذاتها ملاذة ولانها بين بالموة واذا زعم قوة فتى تصفية عرشت لها

تصور الحقائق على الوجه الصوري لبث هو بالحق بتصور الاشياء هذا العلم فان الموقوف والتصور منه فوق الشارة
في العقوق فان كان تصورت الهيئة هذا الجرم من سبب الغيرات والحركات والنبات الصالحة قد رتبت عادة البنات وجنوده
ودوره كان صور ظاهر وكذلك يتقوم بها دنيا ويرتاح بروزيها وكثرتها ذاوية وان كانت في الشرور
والقبح وكذا النبات الكثيرة صارت عادة لبيت ومقاربة بنزاع رداءة كانت ينبت لمن يتعذر رياضا ومنها ذاوية
ويشوق بروزها ومعه حسرة عقبه واما قوله لا كلمات النفوس المفارقة من الابدان فيرشد تهيئة لزم جمع المفارقات
كلها اه فهو موقع لان الكلام لا يجمع المفارقات من النفوس وانما هو نفوس الاشقياء فلا لزم ما ذكره ان النفوس
بعض مما لا تعلق لها بالاجرام وما يتعلق منها بالاشياء المثالية وان فرض كونه غير مشتبه لم يلزم منه ولو لزم التجسم
في الصور الخيالية شاهد واحد مغفور ومدم في الهيئة وشاذا لا يلزم نهاية ملكات الجهود لا عدم نهاية الاجسام وانما باقية متعلقة
فبعضها ما كم بعضها وتعين عليها الملائكة لما كمن فيه وبعضها مما لا يحصر صورتها ولا حد وما فلا تعرض لها بالتعاد وانما
دلالة ما ولا تصور بالم انه لا يجب من بعض الموصوفين بالمثالية والاهوال العلمية من كثرة موقوفة فتم الانور
وفنهم الاسرار والمشاهدة بوجه علم شاذ بزرق بين المفارقات الحرة وبين المتعلقات الهيئة كيف صرب موقوف
بعض العمار كون جرم سماوي موضوع لتجلي طوايف من العباد والاشقياء لانهم لم يتصور لهم الالم والعقاب
لم ينقطع ملاقتهم الا الاجرام وهم بعد بالقوة التي جعلت النفع علاقة البدن وذلك لانه كلام الاشارة لغو وكذلك
القوة والعقل نفوس الاشقياء بكلمات الاجرام الشريفة وبوت النفوس النورانية قال الفقر كجهنم الا الجنة والجهنم
فليس بمشتبه لكن كمت ملكات الفقر وفنا الاجرام كمون غير متحقق هو ليس متبعة بكمنه بزرقة بين الهواء الاثير
والعنصر موضوعا لتعلقاتهم متفيدون من عالم السبت شاذ من زمان توقد وحيات مع ومقارب تمنع
وزقوم تشرب وغير ذلك وهذا قال وانما يندفع بقرين شبيه اهل النسخ ولست كمثل الاشقياء من
الرياضات لمن الجبال والجوز لوجود واعزقة بوتية مذكورة لا هو الهم متبعة لملكاتهم وجوه لانهم مخصوصة لتصورهم
بجمالها الى الوهم الاكبر انتهى وليست مقدرات لمن كمنه جسم فلا جسم موضوع لتجدد النفس لا يستتم الا بان يكون
موجودا علاقة معلولية او بشرط ما هو الموجب لكمال العلاقة بالذات وبالجملة لا يمكن ان يكون في تعرف النفس بوجه من

٢ المودة ٩

الصور المشبهة والعقبى عنهم الاعلى فتصير بعد ايامها وتعذب بالاعراض وتاكل الجرح المعتقد كون النفس فلا تنتقل و
منفعلة تتشبه بالمعقول بما هو جوهر ان النفس عالم الجبر بعد مفارقة بدنه فهو عقل الاعراض والكثرة واعلم كما اشير اليه سابقا من ان عند
وجود الفعل المنفعل شيئا واحدا صفة عيث ان جميع ما يلحق النفس في الاخرة هو بشيء منها وكذلك النفوس ان نفوس السعداء
المتوسطين في العلوم العمل والتحقيق في العلم ودرجة العمل الا يكفيه ان تتصفين بها وان كرت في الجواد الاوامر الالهية وتبه
الطبيعية بكثرة تعلقه بعبادة الاسباب فهم الاعراض التي هي اسباب الالذاذ والالام اشد واعظم من هذه الاجرام كما في قوله
وهذه اسباب الالذاذ اشد واعظم بل هذه الاجرام في عقبانها وكذلك النار وما يعين ابعد كلما شرات وكثرت وضعفت قوة في
كما روي ان هذه النار العذبة ربه فيزاد حجمها عشرة اضعاف سبعين ناء ثم تزداد وتسل النور على النار من تقوى ان يقيم الاعراض المتعبة
في الجسم العذبة في الرتبة المنطقة **تنبيه** وما يؤيده ذكر ثانية من الطلبان تعلق النفوس بعد الموت بجرم مثلي او كثيف
يكفيه لها صلاحية قوة المنطقة من الصور المثالية من مرتبة السعداء او عذاب الاشقياء ونبوة هو رتبة من انما صور وصفة ما لم
اخر الارتبة من النفس في صقع اخر مرتبة بانها او اعلى درجة عند هذه الدنيا هو مرجع به مقوة الكاملة في الوقوف
قال لي يمكن ان تعلم ان الجزء الذي هو الارواح فيه بعد المفارقة الدنيا وبه هو غير الجزء الذي من الارواح المجردة
والاجرام لان مثالات الوجود معارضة ورتبة المرتبة التي قبل النشاة الدنيا وبه من مراتب المثالات والهيئة
الاولية والتي بعد الاخرة مراتب المعارج ولها الاخرة وايضا الصور التي تعلق الارواح في الجزء الاخر انما هي ما لا
وتعلق الاعراض الدنيا بقوة الدنيا يكفيه صور الجزء الاول فلا يكفي بعد الانتقال الاخرة كونه حال وجوده
وجود الزمان انما غيره وتلك ويوجد ايضا عند مرجع في المقدمات في اسباب الاول والعشرين وثلثة من الجزء
غير الاول وكما الاول لا يجب الا يكون انما غير الجزء الاول لا يكون طلوعه في الاولى في الشهادة وهو مستغن عن مرجع ما
الثاني الى الاخرة وعلى تلك خلف يلحق الاول والكلي بهذه كثير منها وكذلك يلحق الجزء الاول جميع ما يريد ان
يتعلق في الجسم الدنيا وفي الحوادث والاعتبار على كثرة احوال الموت وكذا قوله في الباب الثالث الثاني من الفتوحات
الكية بعد تقرير ما يراه الانسان في المراة وما سنذكره في التعقيد يصير الانسان في نومه وبعد موته جزء الاعراض تصور بالنفس
كاتبه ويخاطبها احيانا عاقلة واحيانا لا يكشف منها والكشف يرى في تقطيعه يراه الجسم حال نومه وبعد موته

موته كما يرى في الاخرة صور الاعمال يوم يرجع الى كونها هي انما وبين الموت كشف اعلى من الموت تشبه مفارقة منها اجمع
ومنها الكشف مرجع يرى هذا التحقيق يحصل منهم مرجع يرى كما ان الحق في الاخرة يعطيه واما في النوم مبينين ان الحق
وتحرا ايضا قبيح يدركا الاعمال بعد الموت في الرتبة من الاخرة يعني الصور المرتبة بعد الدنيا وقد ايضا في الباب
والطلبات في الرتبة من هو بكسبه يجري الصور اعمالها به بحيث يوم القيمة النشاة الاخرة واما في اخرة الطلب
النقل في جهة النزول من النشاة الاولى الا ان لكان ما ذهبوا اليه حقا لزم ان يقبل وقت تكلف وايضا ان الحق
كون بدن الحيوان صامت الازم بكم خلقه زمن كذلك بدن الملازمة فما ذهبوا اليه من ان اول منزل النور الاسفيدي
الجرم الجرد النفس هو صيغة الات نية ان الجرد الذي خلق الورى خلق ثم القوى الات وهو باب الابوب عنهم
لحقه جميع الابدان الصفة فيكون جميع صيغة الابدان كيفية انما يكون بانتقال النفوس بعد الموت يوم مثلي او حيوان
عند مولانا وهم يؤيد الشاهد ومن قيد من حكمها بل وخارس كما هو مشهور غير الاوجه الا انه نسخ بعض وبعض التعقيب
ويستفاد البقاء لما النور ان كان من ان تقضي الجرم في اعالم النور ان كان من الحالات فاي تعلق تعذب
على الجرم النطقة وانه ثبت الطبيعية يكتفي فيه وبركتي الجهة جوب ان ينتقل بعد وبدنه بدن مناسب لكلك
البنية الطبيعية من الحيوانات المسكنة الرؤس فان كمل خلق كما مر ابدان انواع الحيوان بعد ذلك بالنوع وكمل بانتم من مرتبة
ان كل بدن من الحيوانات التي هي الدواب الجسم وهي عنا لها من عندهم مقدر مخصوص في الخلق المعلق بعد به وكذلك النوع
من الحيوان فان بدن الخنزير والنمس والشاة خلق الحرص الا ان عرض النمس ليس كحرص الخنزير وكذا الاكثر من حرص بعض
الاشخاص كحرص النمس مثلا كحرص الشاة وفق عليه بمرتبة عما الاخلاق واختلافه شدة وضعف وتركيب وافراد كما اشرنا اليه
في خلقات الحيوانات في الخلق انما هو لاجل اختلاف الكشف في الاخلاق المجردة المتوسطة وشدتها وضعفها واختلاف
تركيبها فان الاخلاق كلها واردة اليها في المنزل الاول بالباب الوزن الا ان لانها التي كانت موجبة
بدنه وصارت تنسب اليها بانتقال الجوهر نفسه الموصوفة بها اليها من غير تحقق تعلقها بالبدن واما بطلان الازم فظاهر
عدم العلاقة الزوجية المرجية لانتقال وقت فيه الى الات في بوقت تعذر البدن بحيوان اصلا ومنع كذلك
مستفاد ان هذه الامور مضبوطة لهيات مكتنة غاية عنا كيف حارة لمزيج بعض تحيث الاجزاء الى بينها معلقا بمرتبة

الكاين صورة لا نقول هذا غير معلوم الوقوع من الوباء العام لجميع هيئات الحيوانات التي عن طبيعة النوع من بحث
لا يبقى حيوان اصلا غير مستقيل والمتقيل يجد الوباء في بعض دون الارض ويجيء في ذكر الكلام في الطوفان اذ لا يلزم
منه احيانا ان الكاين من الاخرة اكثر من الكاين من الحيوان فان كمل في بزان كمل في بزان الكاين من الحيوانات الجزئية
وكثرة الكثرات الاخرية لكن الدوام واما لها ولا استبعاد ان يكون الخلق عام من باب الصفات الوباء من الصورات
البرية من الجزئية بالشبهة حقا وعيف لكن الكثير من الاتراك الذين يشبه خلقهم وعيشهم اخلاق السباع وعيشها فلا يوجد
بعد موت وكذلك القوم متنقل نحوهم بالظلم في سبع ثم الا الاوساط العرب الكثيرة من الاخرة حتى اصحاب
الكثرة وارثة منها وان يزول منها كذلك البنيا الروحية فيجيء تزيد عالم الابدان كما مر اقوال الموعودة في الطلبات التي
جهة الزوال من الاحاطة الصورة في كل حرب منهري او كذلك تقوم المادة وان المادة في تبقى الصور في تصلحها
نقول بل كل صورة سواء الكاملة في الاخرة وبين ما دونها سواء الكاملة جزء الاخرة في كما لا يمكن زوال الصورة وبقاء
الاخرة بصورة وما دونها فان استبدال المادة على الصورة فاسدة لانتقاص الكمال التقدم وهذا مرين بالبيان الكمال الصورة تبدو
المنتهيات فالبنية نوع كل المادة بما هو صورة الى العالم في الجزء من القوة على الفعل وهذه تبقى كل صورة جاهر صورة اما
هي عادة المتر غاية في المتشخصة ولو زوده وهو زيادة في ذاكرة تكون صورة صورة الكمية من مشتقة واذا فسدت
فوت صورة لما ملت الى الصورة البنية الاتمام كما له فوجد الشيء من حيث هو نقص يتمم وكذا كمال الشيء عما هو كمال الاذا
فرض وكذلك الشيء مرجع يكمل بالصورة لا بما هو صورة لشيء اخر من يستبدل كونه ذا مستقبلة مما له لذاته وبعد الفرد رجا
يكمل بالمادة الشيء لا بما هو مادة له لقوم بصورة اخرى بوجه مادة وحيد بما كما من الاكتمال لان حقيقة المادة حقيقة حيثية
حيث نهاية المادة كما ذهب الى فصول الشيء في صورة نوعية كلي لكل حصة في العين اذا بدت عدم هو ما يحصل المحصل
له واذا عدم الفصل بدت ملك الصفة البنية بحيث مقوم وتقوم نوعا فكذلك على كل مقوم وبستبدل على البدن الخاص
بها المادة مبهمة الكثرة الف وخان النفس من حيث هي نفس من يعينها صورة نوعية للبدن الجهة الزوال
النظر على هذا فقد الجوهر عنصيا الوجود يمتنع لانه رتبة البدن الجنس لان وجود الاعراض يكفي في الاان
الجسم الاعراض لا يمتنع كما لا الاول لها كلاف النفوس والصور فانها تمتنع المادة تجعل الهيئة الوجه الراشر

اذ جاوزه في مجرد احتمال العيان مع تمكن هذه الاحتمالات لم يبق للاحد اعتذار لهم كما يشبهن بالملازمة وعلى اخر من
جوهره والقنية انما لكان المشترك مما ذكره حقا يلزم ان يتعلق عدد الكيفيات من الابدان العينية بتعلق
الفاسدات من الابدان الانسانية وبطلان التالي يوجب بطلان المقدم اما بيان حقية الشرطية فلان لو لم يكن
على الابدان لازم تعلق عدة مهمات بدن وعدة فان لم يتنوع ويتضاعف بكثرة بدن وجدة عدة النفوس قوة بين
بطلانه وان تعلقت نفس واحدة بكثرة من بدن واحد لزم ان يكون الجسم الواحد هو بعينه غيره وان لم يتعلق فان حدث البعض
كلك الاخر لنفوس صبيا وصبيات تشتهي لهان وكذلك تعرضي بلا مرجح وان لم يحدث البعض نفوس تعرض تعطيل الابدان
المستقبلة تعلق البدن بما تعلق الكل فهو اما بطلان الثاني لم فلان تعلق يكون الكاينات اكثر من الفاسدات او يوم
وهو قسمة له من الفاسدات اكثر من الاموات الازمنة يستبقى فيها التقابل فعلى الاموات اهل الحرمين منهم في ذلك
اليوم وعند يكون الفاسدات اكثر من الوباء العام والطوفان الشديد وجب منه بالاعم ان الكاينات اكثر من الكاينات
الفاسدات واذا لزم ذلك لكان يوم لذلك الغذاء يوم بانتقال نفس من بدن الى بدن وهو يوم الجواز
ان يكون بانتقال نفس من بعض ثانية الوسيطين وعدد فارقت ابدانا كثيرة الا ان مواد هذه المنتقلة فان نفس من بعض
البنية فتعلقت عند الموت الاول بعد موت كثيرة في مرتبة روية تعلق بعد المفارقة بنظم بدن بعد ان سابق
الاخرى تلك البدن ثم ينزل على الترتيب من الاكمل الى الاوسط ومنه الى الاخر الا ان يزول تلك البنية الروية ثم تعلق
بعظم بدن يناسب تلك البنية اخر على البنية الاولى في القوة مقدر جنة النزول الى ان يتعلق تلك الصنف في تفارق
عالم الكلية والنفس وتعلق بل منازل البدن لزوال الجهات البنية الخلقية والصنائع الروية الحيوية والاغم ايضا الكاينات
يكون اكثر من الكاينات واذا لزم ذلك لوجدان يوقف من حيث من سير الحيوانات الى الانسان في خرق نفوسها لزم
معصوبة بانتقال الاكثر من ابدان كثيرة الاعداد وقيق الاعمار كما هو الذباب والبق والبعوض واشباهها و
سير من شرات واشباهها اذا خلق مرارة او برودة او ريح يموت بعضه من اهل هو من هذه الشرات في مدة لا يكون
من ان تعلق الوقت فالسابق لا يتعلق بعد يصل بالاعم وظاهر كما لا يمكن كلا في نفس صنفه زيادة الكاينات على الكاينات

موت

٢ لا يلحق ٩٩٩

مادة من الوباء ٩

مع الخاص ٩

ودوراً غير ممتنع لاختلاف جهة الاحتياج فقط وكما في النفس والبدن من حيث هما نفس وبدن اي صورة ومادة يحصل
منهما نوع طبيعي لا لانه يوجب في الآخر نحو ظهور ان يكون للنفوس البشرية نحو من وجود البدن الخصوص
فقط لا من حيث كونه صورة ولف لا يوجب في ومطلقا ومن حيث كونه ذا مادة مستقلة صالحة للبدن وقوامه وذا
مهيات شتى المقتضية لقبول فيض النفس الاولى وهي استعداد بعد بوار هذا البدن ولما يجب الاخلال والاخلال
فيه وكقبول الوجود بالنسبة خلقية لا لانه بالفعل مواد كانت لك الاخلاق والبدن الذي يوجب جملة ذاته
بحصول الوجود اضافة كلية او شخصية او جسمية او جسمية فقط ومن حيث الانسان نية مادة كونها الخصوص وجود الطبيعة
ومن انها الذاتية من العقة الى كانت ذوات الفطرة وصدرت الفعل كيف كان من الاخلاق والملكات متفرقة في
سلك انواع شتى من هذا الاجناس الاربعة التي كثرت كل جنس منها انواع تشتمل على اشخاص بنوع في صورة نوعية موصوفة بصورة
صورة بلا مادة بوجود غير بلا قوة اصلا وكانت سعيدة او شقية متفق بوزم اخلاقها الشر فيه اما الكشف او تجلي
فتنتج اخلاقها الخبيثة وفي اما الابدان الاخروية المستعدة لاخلاق المنفوس وملكاتها فهي صور الملك
النفوس صالحة لعقوبة كما لانه وبيانه من اي شيء طالبة لزم الخلل مثالية عالم من ملك النفوس بحيث يحدث فاعلية
بلا حيثية بالمهيات الغالبة وكل يحصل من الجنات الغاية الصرف والمهيات الصورية المحضة بلا حيثية القوى المنفعلة والمهيات
الاستعدادية منه لا يكون مادة ولا بها بما هو موجود بوجود كيف يكون من وقوف الخلق فان وفي الخلق لا يستكمل الخلق ولا تنفعل
منه ولا يتغير عن الجهة المتعلقة اليه فهذه الاحكام التي ذكرتها من باب التسامح في نسبة للنفوس من جهة الانفعال بدن
اخر عنصري صالحة لها بعد تنفعلها بالية متفقة بالحقيقة من صورة نفس مادة حيوانية الطبيعية نوعا مخصوصا بالخصوص بالحقيقة
الجبلية فاذا حلت اليها الاخلاق نوعه وجدوا النفوس الانسانية كلها كاشخاص نوع واحد فقد نعم من حيثية ولا من حيثية
افلاك نعم بما هو مركب من مادة عنصرية وذي مزاج معتدل خير وشر وهي خطر لذلك المزاج وبعد النفس وصحة وصورة
المادية وعبرة للنداء بالاخلاق نية وذاته لا اخلاق اخلاق النفس نوعه وجدوا النفوس الانسانية من حيث كونها مخصوصة بدنه
كثرة نوعه وهو حيث الجهة الشر وكرنا من قطع النظر من صورة كل منها من حيث الاخلاق الجبلية والملكات الشريفة الصورة
الصورة خاصة بيان الاخلاق واما من جهة صورة النفس مصور الصورة عقلية او ارادية جبلية او بالاستعداد واحقاق سعيه

نوعه فتنتظم الكرة في جوهره
ما بين الصفتين

هذه النشأة الدنيوية ولكان لنقل حقائق عند الذاهبين اليه اذ النشأة الآخرة كما رأوه وهو الحق عند اهل الحق
من بطلان النقل فاذا كان منتظر المشتهرة الى الدار الآخرة فتجب الحق بسعادة النفس الانسانية ونزول مرتبتها عن مرتبة
الحيوانات الجسم الى كما لها فتوجد الحيوانات بين الصفتين فلا منشأ ارتقاء الى مرتبة الانس واما بقيل من الحيوانات
سيئة ثابتة اقام هذه والنفس من بعد ذلك الاولى والعلاقة بالاطلاق الحرارة الغريزية والجهة الذاتية من المواد الطبيعية
بسبيل ولو يسير اولى الاحد بالجزء الرشيد هذا العرض وفقد انما الانتقاص ولما ما كانت عليه لانه من زاد
حرب وما منها هذا وكرة فيجب الشيء ما فقد موجوا به تقويم تحقيق وتكميل تشكيل الى النقل الانسانية عالم البدن
لا البدن على الكمال نفس الكرة حيث قرب اسمائهم الذاتية الغير موصوفة الجميع والنفوس الانسانية بعد من الجسم
الانسانية نقوس جوهرة الفناء وتصفية الصفة وليس الامر كما توهموا النفس بعد الجسم ويوجد وهو الذاتية بذاته بالجسم
المتعلقة وهو موضوع قواه وغاية وهو موجود حيثما دارت وتذهب عنها ذات من يتوجه الى اهل او طلوع على فوق بحيث
يكتفي من كثافة البدن وما الطلوع على اسماء عالم الموجود الجسمانية وجهة هو رعيتها فلا يكفيه ان يرتفع بها كي يوجد
الطيشة الكثيفة من حضور الطبع اليها اذا كشفت من هذه الظلمة الكثيفة كما ان الطلوع على جنة المؤمنين وصقع
الكروبيين وشغل الافاضة بين لا يتيسر لها الا اذا انفصلت عن علوق الاجرام والاشتغال واشراع الصور الاشتغال
واما ورد بيت اوفى فوقها بانها اذا ما يتوقف على طرح الكواكب ورفض العالمين والتوغل من هذا الكلام ان النقل
الانسانية اجدر من ان يتبع البدن في الوجود والهلاك والكثير والقلة والضعف الكمال والنقص والبين الامر ما
ظنه الجمهور من الطبيعيين والابدان قطع تعلق النفس فالبدن تابع لا انتقال النفس وحده من البدن بل من
ان النفس اولا تبرز عن البدن على التدريج الى جوهر الطبيعي على عالم الجزء واستقلالها بعقله مثلا على النشأة ثانية لها الا بعد
حصول كمالها واستقلالها بالسير اذا ذهبت فيه من التجوهر وسبقه من الصفة والانتقال عن الذات متعلقة
عن البدن بالكلية وهذا احد الجهة الطبيعية العقلية دون الاخلال الاخرى من الزمن بسبب الضوابط الاتفاقية التي
فتنتهي ونزول البدن ليس الوقوف سيئة شيئا لان يوم غرض الموت هو خلوص النفس بسبب مرارة
قربها النشأة الثانية التي هي توحدها واتحادها في البدن واستقلالها في الوجود وهذه الحالات الشديدة البدن من الانسان

بسبب اذا كانت بعينه فهي الآخرة اما عاشوقة حقيقة متماثلة وتبدل بصورة النفس البدن والا فالنشأة
الدنيوية لاستحالة الآخرة فالنفس الانسان يكون بالقوة يكون الكتب ان يتبدل ثانية كما في استعداد اول حيوان
بالفعل بشيء الاستيلاء المتصل واما اذا صارت معلومة بصورة بعينه وكانت عقلية وسوخه وتوقف متعلقة بصورة
بالنفس ستوقت على كمال المرتبة وبطل عنه استعداد الانتقال من النقص الى التمام والظهور من خلل ما ان الرجوع
الى الفطرة الاولى والعود مرتبة الترب البطيء الخاص قوة ثانية بالنسبة تنزل بجوهر تمام استعداد الحالة غير متعذر عليه
وبالجملة النفس الانسانية تنشأ نشأة اخرى كما النشأة الاولى اما النسبة ومنظرها الكون النفس الانسانية وقت الرجوع
الى نشأة متعددة وهات الامر بين وغير الفاسد وسرور معلومة لا يتبع الالبان والنشأة ان تنتهي الى النشأة ومنظر الكون النفس
البالغة وبقي لها بعد الاخرة والاخرة لا علت بالمقابلة الى الاولى لعدم النشأة الاولى اخلاقا من كون وتقيل الجنة
وبين السعداء والجحيم هو ولا الشقاء وبما دون السعادة والشقاء وهي خصها اهل الاخلاق والاخرة الفاخرة
الرتبة الثانية الذاتية العقلية ومنظرها القوة الحاكمة في الانسان اذا صارت معلقة بالعقل والاكمل الاخرة الوصف وفوقها
مرتبة ثالثة الاولى دون العقوبة والاستعداد والمرتبة البعد نور النفوس الثابت والاخرة المثالية والعقيدة
كل منها دون التمام والفضيلة وتقبل الفترة وحصلة الزروت معلقة لكن النفس ذات قوة مقدرة ذو نفع النقوش و
الاوصاف والملكات الانبياء الكونية ومبدأ فطرة اقبال كمن من فطرتها الاصلية الجبلية الارادة والملكات تتوالى خلاف
ملكة الكثير ان يكون اما الجوابية الصورة الى قوة الخطيئة ثانية تكون اخرى بعد القوة بادة اخرى صورة الانسان عرض هذه
ان الدلالة لا تخلو عن جملة الاوصاف الملكات وهذا اسباب الانتقال ثانية فقط منها هم عزاء انتقال النفوس
الى الابدان الجسمانية بوسط تحت الاخلاق والملكات الوقتية بينها واما الحجة الدامغة بطلان النقل في جوهر الصور وفي
الكيفية لنتائج الصفات لكن نفسه مجردة بذوره تنتقل عليها الانتقال من جوهر الى البدن كلها وانها جوهر انانية وان
كانت مجردة فمن اين يحصل لها الكمال والترقي الى مرتبة الانسانية وليت لها من الاخلاق والعقل الا هي مسائل الاخلاق الجبلية
والتحقيق الاستعدادية من الشهوة والانتقام الذين هما اصلان غالبان بالعزم والاحتراز والاجسام كيف يتشبث منها اذ يلتبس
على الانسان الذي هو اشرف العالمات من الكائنات بعضهم في الخطأ ورتبة من الحيوان المناسب لكونه الحق والاكمال في

الركوع موجبة في صلاتهم غير مقصودة في الموضع الذي كانت قبل ملاك السفينة تحت النفس قبيحة معادة كيفيات الركوع في
الفقهاء وعلماء عبد قف الهم وما لهم النفس الذي يكشف ملاك السفينة لقوة الركوع لها صفة الآية الواردة تنهى عن الفحشاء والمنكر
في وضع الجبهة على الأرض ويقوى عليه ينتصف الأذكر الأذكر الأذكر

النفس بين الاطلاق والتقييد البدنية فيما يشترك فيما يتشتى فيما يتجزى والعقيب لما يتقبل عن البدن وقواه فان
اذن لها البدن وقواه فرع مرجوحيت سنخ ذاته وعبدة عن البدن فان الارتباط الذي بين النفس والبدن يوجب انفعال
كل منهما عن الاخر فتارة تميل النفس الى البدن فتجذبه تارة يميد الى الشهوة وتارة يسلم الى الشهوة وتقهره تارة فواد الشهوة يوجب تنفس
الهوى وتهريبه شدت البدن النفس فاذا كثرت تسلم النفس فضعف وصدرت منها هيئة انفعالية وتبقى اثر عليها يوجب
تحاكمه عليها بعد وكذلك كان الهيئة قبل مزاحمة تعرض عن الفواد وقواه وتصير الهيئة واذا كثرت وتشغلها
عن النفس وحدثت منها هيئة عقلية استقلالية تسهل عليها لم يكن يسهل من قبل وهذا الانفعال البدن وعدم الانفعال
عن ذاته الا يحصل للنفس بان يفعل الافعال البدنية التي لا يجوز من فعلها ما دامت ذاته البدن الموسطة كان هيئة
الاولى ان يحصل لها بمرتبة الافعال ابتداء طرف احدى الاذواق والخواطر التقريبية فكان افعال الموسطة غير ترسل الافعال
البدنية وعدم الالتفات اليها كان اثر من الملاحظة لا يرد هيئة الانفعال والتزيين ترتيب عن طبع النفس
بالتجرد والتوحد عن المادة والهيئة الاولى تابعة الغريزة المجرد حيث هو مجرد المتفردة عن المادة التي تعلق بها فصارت
لجمع النفس خاصتها الا توجها الاستقلال والتجرد عن الموجود الاجرام وكرر المعارف المسموع لها كبقايق الكاشفة على عالم علوية
وشدة هذه الاستيلاء العقلية والمدرك الروحانية وليس لحس هذه العقليات اصلا فظاهر انه لا يحس المدرك العقلية
فالتذ الحس من المدركات المكدرة الجزئية الدائرة والمرغوبات الزائلة الكثيفة الزائلة وسبب خلوه من ادراك لذة
العلوم والمعارف وخلو عن تخيل البدن هو مثال القوة الذي حاصل عدم تبدله لذة المطعوم والملاوات
بوسط مرض بوليموس خلو مرض كذلك المعارف الالهية مقتضى طبيعة القوة العقلية وخاصيتها من موضوعاته وكيفيته وسلسلة
وكيفية صدور الموجودات من الحسن نظم الحق ترتيب عاقرة تخشقت بها البدن فزان يصير مستقرة بالبدن
ولو ارضية فيتبعه عبد الهم به كانت لذة النفس بلذة الادراك الوصف كنهها واما لا يشتد الرغبة والشوق مع
الموانع اعبر رفعه فهذا الذات لعدم الذوق التام فان بقدرته هو كونه وجهه هذه العلوم الاخرى واما الحاصل عند النفس
فوجه الضعيف المنتهى وان يصف وجه الصفة ادراك النفس لها لا يعني ورثاء البدن والالتفات الوجه
الوجه وظاهر الموزنة والصنع الجنس فيكنه هذه الموقع الضعيف من النفس لها كيف المفهوم والمخلص اذا كانت مطابقة لما

بل من طبع؟

ما حيث؟

الشدة واضعف ذاته وهذه الملاذ شيئ بعلم التي تلميذ الاول غاية الوادراك ذاته وطرد ما ثانيا وعلوم الذي لا يكتنه
بالادراك وذاتهم العقلية المنورة فوق لذة الادراك وادراك صحيحة الجماع والتصفيف بحيث الاشتهى كذلك اللذة بالجمع بين العقل ولا
نحن الجهة ولا تصور عن ذواتها الا بالتمثيل من شوشات ذهنية معاوقة عليها وخصوص الى معنا غير حقيقة وهو بالعقلية ونحو
وجهه ان خصوص الحلاوة ليس حلوا الا ان الرؤان والعقل يرجوا ان ذوق الجهات المعقولة والمرغوبات بالعقليات والتمثيل
الحضور والوصول الى المعنى لا يحس لا يحس البدن والمواد الجسمية وقواه المخلوقة فان النفس الى بتوسل الجهة بالحيث العلم بالحقائق الموجودات العقلية
العقلية متعلقة بالجمع بتعلم الصورة المتعلقة من التجرد وليس بعد المفارقة الى عن ذلك الجهة جانب البدن كيفية من الموجودة
بالذوق بالعقل الجهة الوصول اليه يتمدن فالنفع وهو الاشتراق بالبدن وقد انقطع بلوث كلاف الشعور بالجسوت والتخيل
لها فانه غير لاف بالوصول اليها والاحس بالاكل الجهة الجسمانية بين الموسى وقوة الاذن والسبب في سبق وكيفها
وفقد بعضها من بعض وفيه عند فقد الحس الجسم الوجود بجهة وجزء من عن ملكوته كذلك الجنب كله عن جزئه بل الاحضور
الشيء منه شيئا الى الجانب الجسم والصفات والاعراض الذي الاجسام بما هي اجسام جوهرة وادراك الاجسام
الجنس ليس كونه جوهرا جسمية انما الجوهرة لها كونه جوهرا طرفا عليه لسبب جوهرية هو بقضاء جسمية تبدو لها ان والجسم
بما هو جسم جوهرة لكن ان وجود كل جسم جوهرة لو ليس كذلك واما ما ليس بجسم فلا يمنع الكثير وجوده بعينه كونه بصفة
الجوهرة لما هو جوهرا الا واحد بعقل المفارقة الموجودات والنفوس الكلية لثبت به بكثير الشيء جاهلة من الملتبدات عبير الى هذا
الكثير فهذا الكلي صدر جوهرة الشيء حقيقة كالاسم الحقيقة وباب الوجود والنفس الاسباب والاشراف الصور الجسمية الزرة
في المفارقات والتقدم والتقدم واما فرغ من اثبات الزمان والاصل ان الوجود الذي يصحبها الفقد والموت الحيوان والموت
سواء لكان هذا الوجود طرف المدرك المشتق البدن ملت من خلاء الصور والوجود جهة ان شعور ما بذاته ووجوده
لنه حين فارقة البدن كيف الم واكمد وكذلك فان لا شعر بذواشوع هذه العلاقة البدنية الا مخلوطا بالشعور بالبدن
فحوا العقل ارتباط بين النفس والبدن ارتباط النور بالظل والخفة بالدوام والنفس الكلي الى وقوع فاعلية مرآة
وقرن شام يوجد صورة الاذا المرآة وذلك الا العقل شيئ وكنى بدنيوت الا يتعرف به جنا الجانب من العقل فاذا

لما هو علوما فالواقع قوى بعد رفع عنه ذاته البدن المنتهى ومصاحبته الرسمين الى الاعادة فوق شعورهم
فان الموقف التامة في هذه الدنيا بقدر الشدة هذه القوة فهذه لذة العقلية النفس كانت هذا العالم الجهان ان كانت
منتقلة عن العلوم مشرعة عن الزوائد كيف مصروفة الهم بالجهات فلا يجد ان تجدد الصور اللذة فيه عاشت هذه بعد رفع
البدن كانت النعم الذي هو حرب عن الصور لانه عبارة عن تركيب استعمال النفس بعض قواها بالحركة وذات فتصد الى صرف
ذاته من الحيوات وهذه جنة المتوسطين اصحاب اليمين وكذلك هو حينما الى طالبي المقربين علم ان الوجهي سر السعادة في الشعور
بالوجود الجهة سعادة فكذلك الوجوب متفاوتة وشرف الوجوب هو الوجود الحق الاول وادونه هو وجود الجهة والوقوف والركوب
وما يشبهه وهو وجود كل شيء لذته عنده ووجود علته الذي لو ادركه كنه فان علة الى مقوم ذاته وكمال هويته والوجود
لما كانت متفاوتة فالسعادات التي هي الشعور به متفاوتة وكذلك وجود الحق العقلية شرف من العقول الجهة التي
والغضبية والعقل الذي هو تقوس الهيم وسر الحيوانات مفقودة بل ذوالفقار اتم وهم الذوات الان بالسعادة العقلية
مع انه صلة ذاته واما الاشتغال بالبدن فان كان الالة فوازالت عن الاشتغال بالعقلية عادت الى الالة بالطبع
فكذلك مفارقة النفس للبدن اذا بلغت رجعت الى ذاته ووجدت علتها الغائية ومعدنها بها لكن يدرك من المدة والسعادة
فالا يكن ان يوصف او يحس السعادة محسوسة وذلك لان اسباب هذه السعادة اعرض واكثر والزم للذات واما قوة فلان
الادراك العقل فصل العقل الشامل والمدرك بها الجهة الحض الجذر الصرف او الجهة الذي يضيق عنه كل قوة وكل نظام وكل
لذة وكل ما يعده من الجواهر العقلية والملائكة الروحانية التي موضوعات جزئية واما الالام المستولية فان ادراكه يتعلق بظواهر
فبقوة فيما عقلية الشامل الالام عن بصر الظاهر وبسيط ادراكه من الكرات والمدرك والمرض والجهة والشهوة
واما الكرية فلان مدرك القوة العقلية هو الكل ومدرك الحس ما الف الجهة بعض من الكل والمحسوس عند القوة السيئة
ليس بالمعاني جميع فحوشة من بعض هنا بعيد وبعضها بالاجهاز كلاف الجهل فان كل معقول بالايد وكل ذاته وذلك لان
الجهة يقع فيها الصفة والحقائق والمنازعة العقلية والجهة والوجوه والجهات والصفات الجهة الشهوة والسعادة والقوة والنعم والالات
واما الالم الزم عدت فان اصحاب الجهة العقلية الى تعطلها الجهل الجهة الذاتية بكلاف بعض تلك الصور فقد تحقق لها الشعور بالقوة
لذاته ولان فان فيزيد ذلك الجهة بالجهة الذاتية والمدرك العقلي ايضا ذاته فوصول سبب الالوان الاستلذ العقلية

السعادة واللذة؟

فاذا انقطعت العلاقة بين النفس والبدن ونزال هذا الرسوب صارت المعقولات مشاهدة والشعور بها وهذه الجهات
موجودة الاشراقية وكشف حضور بها وراية عقلية لكان الجهة والنفس كبيرة العقلية ثم فصل من كل جزء سعادة وقوة
عرفت ان اللذة والعقلية والوجود وحقيقة الوقت وحقيقة المتوقف المتعدد والكمال المطلق الاعم فوجوب لمنع الالتذ به هو
افضل الملاذ واتصال الجهة عن الجهة التي لا الاجهة فتنه النفس صارت بعقولا بالعقل سقر بالجهة لا الالم الجهة وحال
لا اجهزان صدورها الاجهل فيها الوهم وليس لجمهور الناس الاسماع لفظ والتالي الا الجهة ولا يدل عليها كالدليل عقيقة
الوجوب الوجود واحوال العقلية ان اقدر الزمن التجريبية الا النفوس المتعلقة بالمشاهدة لمثل هذه تليس لفهم الاحكام عقيقة فان الجهة
تابعة مثل هذه وحيث يقدر الشهوة بكمية مقدار الشهوة بكمية مقدار التجهة ملك مع لذة اللذة التي توقف بجهة ان شاء الله والاقدر
مثل هذه فكل نظم الجهات اذا ما تحت لفظة هو شيء الجهة وتية وكل الزمة وفرحت به كرصفة لعبد فكيفية عليه
بجميع الاشياء وجه لا الجهة بها كثرة وتعدد وقدرت بالجمع المقدور بحيث لا يحتوي بشر لا المتعقل ولا مقدور الا عبادة
وكيفية بنية مفقة لذاته وكيفية ترتيب الوجود مثل النظام وتفصل بنية كلمات سكنة الجهة بوزن بان
شغل الجهة وهذا الذي من البدن فقد الجهة وخصوص النفس التي كانت الى الاسرار تعتنت العلوم والمعارف
ما اتم وجود المنور واقل مرتب السعادة العقلية منفوس بان يكتسب بهذا الهم الاول ما يوصف كنوزه وجهه ومعنيته و
عقلية وعلو وارادة وقدرة وسر صفة والعقول الفعال الى التي مكنة اسمه دكر بطلا منفصة وجهد يوصف النظام فهم العالم
المتعلقة الى الاول المشتري الاجسام والمواد ثم الجامع الى عقلية الى البنيت والحيوان والانوع وعلم عاد ربه العقل المتعلق
المضيق فالمعنة ومرفة زوجة المعارف فقد خاد خوف عظيمة وما لمعرفة عقلية وتفرسه بدنية وخلص من العقلية فقد فا
بازاء ما ولما علمت السعادة العقلية مع تخيل العقل النظري والعقل الكلي الانواع وعلمت ان الشرف والفضيلة والزينة و
الكمال والسرور الى النفس انما كمال الجزء النظري الذي وجهه ذاته وحيثيته هو بهذه واما كمال الجسم الانسي
الذي هو مرغوبة فانه في البدن وتوجهه الى العقل فهو بعد الجزء خوف خواصه مع حيث ذاته بل الى تعريم به من حيث نفسيته
على النفس لجسمه الا الزيادة من النقص والشين وخلاص عن الصعوبة والجسم والهلاك والعذاب الاليم والخلاص من الزمان
وذلك لا يستلزم الشرف العقل والسعادة الحقيقية وان كنت فاعلم عن السعادة الروحية الذاتية لما هو عالم الصلى والزيادة

ما هو الذي فيه المدرك المشتق؟

واهل السعادة في العباد والكثير منه واما الشقاوة فهي زوال السعادة بالحقيقة فهي اكتساب الهيئات البدنية في العالم الشهوة
والغضبية واما الخير الخلق والكفار والعلوم الشقاوة الجهنية بالهيئات بعض الذوات بحيث الزوال عنه الرجوع والطلب
ابدا والشوق الى الكمال من زوال الوصول اليه واما الشقاوة الاولى فهي هذه الهيئات الاخرة بالاعتقادات
البدنية تعلق بعضها من الوصول الى السعادة فالاخرة مع كثرة حدوث نوع من الاذى عظيم لعدم الوقت الى وقت بعد
ملكة الرغبة اليها وعدم تمثيل النفس عن مزاولة الاذى وكذلك هذه الهيئات فتجد نفسها مولعة بجوهر النفس مضادة لتقتضي
كثيرا من اقبال النفس على البدن لتقوية على الاحسن بتقوية وقوة مضادة لجوهر النفس والالات اذا زال الكمال الاقبال
والاشتغال بجوانب كيس ما بلا عمها ومضادة كانه قوة لعقل كشفت ملكة عظيمة كل اليوم صديقة وذلك الهيئات
الرديئة اشد ذلك كان من زيادة او مرض دائم شاغل منتقل عنه ذاته فيه كان حس به فهذه تعتبر شقاوة
عقلية ومن بعد واثبات الشقاوة البدنية فالمراد والجسم والرجوع بالحقيقة بجسم مقابل لعادة الحسية بتقوية الفصل الى
ان الجوهر بتقويته وقوته كثيرا لما حدث هذه الهيئات الاخرة رديئة فرديئة من جوهر النفس كما هو كذا ما يرفعها و
يتعلق منه من الاشياء الغير بالحقيقة فلا يجد لنفسه بها نزول ذوة من الدهر مضادة وتقرير حسب كثرة الوقت وعقوبتها
انت الرديئة ويشاء ان يكتمل شريعة اشارة على هذا حيث تكثر الفرق الخلق الجيب لعقيدة الحروب والاسلام الله في
خلاف شقاوة العقلية فهو النفس ايضا في شرع العلوم والكمال العقل فالدنيا والكسب كثرة لنفوذ الله علم تاريخ الجديد
لكتب العقل الفصل الكتب فقدت من الغوث الجزئية وحصلت الصحيفة الا موجاع ويصور الى الملذ الخوف للاقع
او العقول بالصحيفة وجهة هذا الدار الجنة بحيث الجنة والعقول والارواح عن الاجساد اذا الحق غير مقصود ويتبعه هذا الاعم
الخوف من هذه هو زاد الغوث الجنة شرع عقلها وكان لكل حس من الكمال الحس عليه كل شيء مرتبة الكمال الحس بعد
من فقر فرق الصلة ازل او مصيبة او مرض او قطع وعدم مقصود ذلك الالم السبب ذكر من الخوف الذي فرق عدم
وجلب الحلة العقد قبل ولو كان الصبر لم يكن بالحديث بالالام الشرعية الكريمة ويستعينون بهم وانما يستعيذون
بما هو غير لذة وكبر الذكر كل صبيان العقول وهم اهل الله بالبرهان به ادرك العقول الزين يخصون الماده
وملابسه فصل في بيان خلو بعض الخصوص في المعقولات وعرائم في السعادة الاخروية الى ان العقوة العقلية التي هي

هي محل العلوم والمعارف التي تعلق الجوهرة المدبرة لجميع الجوارح والاعضاء المستعدة بتبع الحدث عن القوة والعقل الذي فاعلية
للمعارف والعلوم كلها او اكتسبته الى العلوم العلمية بسبب المرآة المتقومات واما الى نوع من الكمال في الصور العقلية له
اصول موجودة لها وكرة بعض فاضل الطاقة في شكل المرآة اصول تنقطع جوهرها وذاتها تبقى تنقطع بنفس العقل فانه لا يتحقق
الى الموت لتنقطع وهذا الشبه يتعلق بجوهر المرآة وذاته كجوهر الحديد قبل ان يذوب ويكتسب بالعقل واما في جنس
جوهره الحديد واتحاد تكدر ما الشهوات والتراكم تكون حصل بها وجه النقل الى المقدمة كثرة الاعراض عنه يمنع منفعة المطلب
وجلاء فتمنع الجوهر فيه بعد الحقيقة وتراكمها كصدأ المرآة وتنجسها وكدورتها المانعة في الصورة واما الكاشف
ذاته الخلق والحيوان كل حركة واصلاح حصل في النفس حدثت في ذاتها اثر منها خاص الحادث شهوية او غضبية مثل كسبها بقية
في الكمال الكثيرة حقيقة والكاشف بقية صارت بحسبها ناقصة في كمالها اللاحق كمثل الشقاوة الاخرى مشهورة او غضبية
سبب لكثرة موادها منتقل مراتب النفس فاذا كثرت وتراكمت منه زاد غيرها من خلقت الاجلة كثرة الكمال البدنية الاقبال
في المرآة الموجبة تلف وجوهرها وذوات الجنة الانطباع الصور فيها والبالكشارة بما روى عن قوله صلى الله عليه وسلم قلوب
عقل لم يعدا لبا ابدا منعا حصل عليه كورة لا يزول اثرها ابدا واذا تبدل بتغيير بحسبه فلا يزال بعد الحسد ثم تقدم
بالمعصية المرآة الاخرة شرعي والعقب فلا تعذب الاسبة بقية الشبه بكثرة وبالعقاب ما كان
قبل السبب ولم يتوجه نوره او بنوع اخر ونقصه لا يجد اذا كان لم يكن معدوما والا بعرفة العقيقة المطلوبة فان
نفوس الصلاة والطبيعة وان كانت صدقة نقية في المكر وتخدعه وسيرا الارض البلية عنها ليس منتفع منها بعلة
ان الله لا يقبل بطلب الحق ولكن يرى براءة ما في ذهنهم غلط المطلب بل كان متوجب الهم بتفصيل الطاعات البدنية
وتنبيه اسباب الرواية والعقل والموعظة للعلوم وسلوك اسباب العقبة والمعارة مع الخلق ولا يعرف مكرهم ما على الكثرة
والتعبير حقيقة الربوبية والعقل بالحقيقة لا الية فلا يكشف الا الاية هو يستقر قرة بقاء الاعمال وحفظ عيوب النفس
ان كان صدقا اذا كان تقيدا لم الاعمال وتحصيل الطاعات نفس الكشف عن حقيقة الحق في الكشف حرف الهم الشهوات
الدنيا وملابسه تكيف لا يمنع من الكشف الحقيقي وهذا شأن المرآة بوجودها مصدر الاجتماع جهة الصورة فلا يخرج كما اذا
كانت الصورة وراء المرآة المزيج بحسب ذاته الجميع الفقه هو الشهوات الجزء والكثرة حقيقة في الحقائق قد لا يكشف له

وتراكمها ؟

او حصل الى الموت الى العقوبة العقوبة وان كان صدقا اذا صدقا

وكذلك لكونه مجموعة منه فتقاد بحيث الى منه الصعب على سبيل التقليد والقبول الى الظن بجوابه من حقيقة الحق ونبع من
الكشف في خلد خلاف تقف في الاعتقاد هذا الصفة بحيث يظلم به بحسب اكثر المتكلمين والمتعصبين عند اهل بل اكثر
الصالحين المتكثرين في ملكوت السموات والارض الانعام محجوبون بالعقائد الباطلة تقليدية حدثت في قلوبهم وترسخت
في نفوسهم وصارت مجبولة بينهم بين درك الحقائق وهذا في شأن اسباب الرسل عن المرآة والتصورة الاصل الجهل بجهة
التي منها يقع التصورات الخاطئة في طالب العلم ليس يمكنه ان يصل العلم الحق الا بالاستدراك معلوم التي يناسب مطلوبه من الزاد
تذكرها وربما بقية من بقية فتحصل بعوفة العلم بطريق الاعتبار والتعظيم للعارف عند ذلك يجد نفسه عن جهة المطلب
فتبقى به عقيدة المطلب المتعرف في العلوم المطلوبة التي يحصل المعارف الاخرية لتبين فطرته فلا ينتقص الا بشبهة العلوم
الى اسلم بعلم فلا يحصل الا من علمين سابقين بالتعلق ويزدوج على وجه مخصوص فيحصل من ازدواجهما علم ثالث
ما يحصل الشيء من ازدواج العلمين الاثر من الاثر لكان من ازدواجهما يستنتج ركنه ايضا وذلك من ازدواج قوة بل من حاصل
مخصوص هو الفرض الذكر والاثر اذا وقع ازدواج مخصوص عليها فتكلف كل علم فيه اسمان فتعلمهما وبينهما طريق
في الازدواج يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد الحاصل ثالث فلا يكثر فيه وقوة لا يكثر حصول دون العلم الا من طريق
علله واصوله وكذا العلم بالجهل بمنوال العارف وبكيفية الازدواج والترتيب هو الاثر في العلم وهذا في المرآة
تهيؤ الجهة التي من الصورة وعدم التوجه بوجوه مخاذ انما لا تكلف بتعيين مثلا ان من يرى الاثر في اقتضاء المرآة
فانه يختلج بالمرآتين بين الصورة والعقد والاخرى في مقابلتها كيف يصيره ومن على مكانه فتصور بين
وضع المرآة فيه تنطبع صورة العقد في المرآة المحاذية للعقد ثم تنطبع صورة هذه المرآة في المرآة الاخرى ثم
يدرك العين صورة العقد وذلك في اقتضاء العلوم طرق عجيبة منها ازدواجات وكثرة نسبات عجيب مما ذكرنا
المرآة ويعرف بسيط الارض في بعدها بكيفية الجهة منها هذا الاسباب الالهية للنفس الناطقة من صورة فتعلق
الامور الاكثر نفس بالخطوط صاحب الموقة حقائق الاشياء الا انها مرتبة في ترتيب فارق سر جواهر هذا العلم
بعينه الخفية والبيه شرفه قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها الاية وذلك
الامانة التي امتاز الانسان بحمل عرض السموات والارض والجبال الموقة والتوحيد فان نفس الانسان مستعدة لهذا الحمل

اي الانسان ؟

لا يتقلص ؟

اهل ؟

ازدوجت منه ازدواجا اصل منه واكثر فيه مجمع

العدم والاخر في الملاك فلا يكفي الاعادة واجيب بمنع حصول بتو بعد ويلغو الى بعد تعلقه فيه وبالتصور والمصدر المقصود
والعلم المقصود وسائر ما يكفي لهذا وغيره عنده ونقل الشيخ الرئيس عن بعض الكفار من لا يلتفت فيما يقول قوله لا يمكن
ان يتم الشيخ والمنع هواء اذا فارقه البدن وهم يموتون ولم يعلم تعلق بما هو اشد من الاجزاء فيشتغلهم الزمان النظر
الهباء والتعلق عن الاشياء والبدنية وانا لا نفهم الا رضيا اجالهم فقط ولا يعرف فيها اجزاء البدن بعد الكثير ان
تعلقهم بنوع تعلقهم الى التعلق بعض الاجزاء التي مرت بها التعلق بها الا النفس لا الانطالية بالطبع وهذه صحة جهالتهم ا
الاجزاء دون الاجزاء الاولية الجسمية بعضها بعض الزوائد ولو تعلق بالكل النفس انما يجوز ان يكون ذلك
جوهرا وما لا يصير هذه النفس لنفسه لذلك جزء او جزء لا يكفي ان يتعلق ولكن الجزء لا يكون الشيء ثم
تبديل الصور التي لا تعلق عنه عند فرد وبعد ذلك ان تعلق فيه نقرة فيه الجزء الجزء وجوب السعادة والجهد وتحقيق
اشياء وتقرر وسائر ما كان فيه تعلقه الاجزاء قال ويجوز ان يخلق هذا الجزء موجودا من الهواء والاكرة والارض مقدرا
لمزاج الجزء المصر روحه لوان لا يكن الطبيعي ان تعلق النفس به لا بالبدن وانه لو جاز ان لا تتعلق ذلك الروح مفارقة
للبدن والانطالية ويقوم لكانت النفس تعلق لازم للانطالية التعلق وقال وهذا هو الاخر الاكرار كيف لم تتعلق به
ايضا وتحقيقه انه كيف يعرف تعلق الكثرة التي لا تزال لهم من العقب الكثير وانما جاء بالبدن فيه النفس وهذه الاشتغال
بالبدن التجلي والتوهم انما يكفي ايجابية وكل صنف من اهل العادة الشقاوة بزوال الحالة بقدر ما هو حرجه
بالقال ما هو من جنسه بعينه به فالعدد الحقيقي يتعذر دون بالمادة وتعلق كل واحد ذاته ودبت ما يتصل هو وكيدون
الصفة الهيئة بعض الاكسيل الصالح الاجسام فيتفق بالمادة الكثرة بالازدواج تكثر بسبيل ما العقول العقول الفرد
فتنتقل بالازدواج هذا فاية وهو الله الكفار العلل لقولهم الكثرة في جنة العداء وجهم الكثيفة الوجه الشاهد
ملت مما كثرا قصورهم الكلام والخطط من رتبة التحقيق والنشر ما يعين درك الحقيقة ومسلك الابتداء في هذا الباب
لكن في سعة الكشف الغيض الشريفة والبضاعة والمطالب العينية للطلاب يكتفي لا يتلقى بكشف هذا الكتاب مستمدا
لقوة الغزير لوجه **الحق الثانية** الحق والبيض وغيره فصول **فصل** في تفصيل الاقوال في المعاد والمنع من الاوهام العامية
من غير بيان استقلال حشر الفضل والاجساد ومشتمل على تحقيق في شرح ما هو درهم الملاحدة والدهرية وبيان [illegible]

١ بتعلقهم

المطيعين والمليه والذين لا يتحاولهم في المقدمة الشريفة لا اعتقاد البعض في الفصل الحكمة زعم منهم لنزاع الاذن في ليل الاخذ
اليكسف الجوهر على الكثيفة الزائدة وما يتبعه من العوارض والاعراض وان يصيبه تغير بالموت ويتقدم من زمان الحيوة ولا
يتبقى الا المواد الجسمية المتفرقة فالانسان كسائر الحيوانات والنبات فات وكسوة وتشقة وتمتعون فيها كسب
الاعراض والالوان الجسمية الدنيوية وذهاب التكذيب عقص ما يراه المتقدمون من اهل الفلسفة الالهية والشرع على
وجب الجهة المتقدمين من اهل الملة الشريفة والمقول من الجنس لينبوس من اهل الدهر المتوقف بانه تردده في امر النفس ان
هو الزائد فيتغير بالموت وما يعدم ما هو عدم وما يتغير عدوا بقي بعد الموت لكنه لم يعد وثم من المتشبثين في ذيل العلماء من
عقد ان المعدوم لا يعود فاذا انعدم الانسان بعد الكلام الحكماء اعادة ويستلزم الشرع والمتكلمين ضعف انهم اجمع المتشبثين
اعادة المعدوم تارة ومن منع فيقال الانسان نفسه والمكلف فقال لو اعاد الانسان الاجزاء فيه تارة اخرى متغيرة
ثم علموا الانسان في النصوص الواردة في باب الحشر على ان المراد بالاجزاء المتفرقة الباقية التي هي متعلقة الانسان وكما حصل
انعدام الزمن واصلا الامر بالمستبعدين من العقل على النفس والبدن على اهل الزمان بمنهاج على الطبع الانسان الواردة
ليلة الكلام عود بدن الانسان يقول وهو الذي لكن يصدر ابتدائه من فيه قبل انشاء الله ان المعاد في الاخرة هو الذي
مصدر الافعال مكلفا بكيفية الحقيقة الغير عنه لا يكفي عند عرفه الشبهة لا يتفرع من اهل الوهم الى حدوث
للعقيدة الا يقطع اصلها والمنع الاخر بموت ضعيف بطل وتلاشي وتغير بالموت متفقة وتفرق المتقدمون من الفلاسفة و
المليين على حقيقة وكذلك المعاد وكلهم اتفقوا في كيفيته فذهب الجمهور المتكلمين وجماعة الفقهاء والمحدثين انه
جنس تعلقت به الانسان الروح فهم حسب من الذرة الهباء الذرة النجم والماء الورد والرب في الزبرة وذهب
الجمهور العلماء وقدماء الشافعي انه روحا فقط لان البدن يعدم الصورة وهو الاخر فيه الورد والنفس جوهر باق الى
الى الملة ويعود الى عالم المجردات لقطع التعلقات بالموت الطبيعي وذهب كثير من الكبار والشيخ المعرفة وجماعة
من المتكلمين كجد الكلام الغزالي والجمهور والجليل والرغب الى الصوفية والقاضي ابو يزيد الدوسي وكثير من علماء الامامية
وكثير من الاشاعرة تبعا للشيخين المعتمد والسيد جعفر والسيد المرتضى والعلامة الطوسي وغيرهم رضوان الله عليهم الجمهور في القول
بالمعاد بين الجنة والروح فيجب ذلك بالنفس مجردة يعود بالبدن وبه يقول الجمهور الفلاسفة والشيعة الا ان الفرق

ان محققي المسلمين وتركيزه وهم يقولون بحدوث الارواح ورد الى البدن لانه هذا العالم عن الاخرة والنشأة
بعد موته ورد ما يليه هذا العالم ويكون الاخرة والجنة والنار الجسمانيتين كما سبق ثم ان هؤلاء الفلاسفة المعتقدين
جميعا حققت كلامهم ان الحق من غير تعذيب البدن اجمع هذا البدن بعينه واشد وكل من البعينه والبقية اهم كما يعتبر
كل واحد من الاعضاء والاكتساب والديات والخلط اهم وانعلم ان هذا الاخر الرد خطأ احد بعض من المسلمين على الاهم
ان البدن الحاصل غير البدن الاول الذي التشخص المعتقد بعينه لكن بالدليل عليه بعض الاصحاب الحرة من كتاب الرد المشهور
مرادا كما كثير من الكفر عند بعد وكذا الجواب انه لا تفتقت جلودهم عن جلود غيرها وبعد الله الدليل الذي تحقق
السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بان قيل فيه هذا كيف يعد المشابه المعاقب بالقدرة والالام الثابتة غير
من عمل الطاعة والاجر المعصية والجزاء ذلك الجزاء ذلك لا يدرك الا هو الذي ولو بطل الالات وهو باق بعينه والمطابق
للشخص من العقل الشعور انه بعينه وان تبدلت الصورة والديات بل كثير من الاعضاء والالات ولا يتغير شيء من الشباب
فعقوبته في المشيب انما عقاب لغيره في **نبصرة** الحق في الحقيقة الحق هو بعينه وما ان لكان في الدنيا ومن انكره فهذا
انكر الشريعة وكفر الشريعة فهو غافل وشره ومن اقر بعود مثل البدن الاول اجزاء جزء فقد انكر الملة حقيقة وفرق بين
على كثير من النصوص القرآنية بذكر المذاهب والاراء وجمع المكذبين للحق بمشيع اعادة المعدوم كما مر وانه لو اكل
ان الله انشأ غالبا الاجزاء المأكولة ان اجمعت بدن الاكل لم يكن الانسان المأكول حقا وان اعيد بدن المأكول لم يكن
الاكل حقا وان لزم لم يكن الاجزاء بعينه متفرقة ومعدة اذا اكل مؤمن كافرا وجب في الكتب الكلامية على الاول انه يمنع لا
في اعادة المعدوم او يمنع توقف الطاعة على الثاني انه جواز الاجزاء التي هي مبتدأ الخلق والرتبة كيف تحفظ ولا يصلها
غير ذلك البدن فهو ان الله طرأ في الحاجة ابتداء ويقتضي جرات وما اورده المتكلمون من الكلام لا يتغير الالزام
والالزام فالاول لمن حضر في تحقيق الحقيقة الهوية على الجزء الجنة البدن له من غير ان يكون طريق الحشر في الرتبة الصلبية و
الحيات التي تتفرق من تولا الكثرة في الموتى الذين اقتدوا الاجزاء الالكفار والفهم هو عود الاسنان او تغيرت
الاكل والجزء فيها الاول لهم ان يكون البقية وابتدأت اعتبرتم وكم منها تغير من غير اجزاء ولا عين ولا اثر وليس
فيه الاعتبار وتعلقت عاد الشافعي كل ما يزيد من غير لاحقة والاسنان جزء الاكل والعود الجنة الرتبة الصلبية

بعث الاربع لشخص الذي بات فراد بعينه لا مثله بحيث لو راه احد يقول انه بعينه ؟؟

١ الكلامين ؟

الصادرة من قبل مقدس عن الغلط والخطأ عند الجزاء الهندسية المخ الرتبة والدلالة الرتبة ومقام
الشواهد البقية في المخ الطبيعية **بحث وتحقيق** ان من الحق من حصل وجه الاعادة البدنية بما حصل ان الشخص
انما يتشخص ويتخصص بصورته الجزئية مادة وصورة روحا وجسدا وليس خصوص التأليف وتشخصه معتبرا في الشخص
بل المعتبر تشخص الاجزاء بتأليف نوعي لا تشخص بالبقية بعينه ثم اذا بطل التأليف اكمل التركيب المتقدم ليس الشخص الاول
لا لزوال الاجزاء فيه بالبقية بعينها وعينه بل لزوال النظم والتأليف المعتبر بينها فهو اذا حصل مرة اخرى فالنوع
التأليف المعتبر بين الاجزاء الباقية بعينها عاد الشخص الاول وكان هو الاول بعينه هذا الكلام ويتوجه منه ذكره بعض
اعتذاله فرق حيث قال قد ذهب بعض المتكلمين الى جواز اعادة المعدوم وذهب الكفار وبعض المتكلمين الى استحالتها و
هؤلاء وان كانوا مسلمين معترفين بالمعاد الجسماني يكرون اعادة المعدوم بعينه فالمنع لا يقولون بانعدام الاجسام بل
تتفرق اجزاؤها وتمزق في الانتقاع ثم قال وكرنا ما حوشي التجريد ان هذا بناء على نفي الجزء الصور الاجسام وجمهور
اجزاء زائدة كما هو مذهب المتكلمين وكذا ما ذهب الصحيح قال الجمهور الصورة الانقلابية والانعقاد بعينها
حال الانفصال ويثبت الجزء الصور لما في الاجسام قبل تكثيره المعاد بحيث يكون الاجزاء الماهية بعينها ولا يقدح فيه
تبدل الجزء الصور الجسمانية لان اجزاء الصورة الزائلة فان قيل يكفي تشخص قبل المشخص منها هو انتقال
النفس عليه بدن خاص لكن المادة لا تابعة تنالف من تلك مادة هذا البدن وصورة هي اجزاء الصورة
الزائلة فان قلت وكذلك تشخص فلا يجزء الجزء لما استشاعرة ان الشاع انما هو في الاخر الالفاظ هو قوله
اقول الكلام في الفاضلين في غاية الحسن وفي الرضوة مواضع اجزاء الصور الحسن من كلام غير من اهل الكلام فهذا
الباب ودرك لوجوه الاول انه يشترط ان تشخص عند سلام بعدم تبدلات الالبسة الاحداث بين اجزائه ونظم
وترتيب بين اجزاء فيه لم يكن عين المعقول الاخذ وخالف الثاني ان يكون الجزاء منتفعة الجواهر الفردة
لا يلزم ان يكون تلك الاجزاء الجواهر اذا كتب يكون زيدا والكان ترتيبا وتركيبا مطلقا اي وجه كان او خاص فهو
والالزام على الاول الغالب ان يكون كثرة مصنفة لكانت هذه الكثرة زيدا وهذا الذي يكون زيدا ليست بعض من الاصحاب
حيا اذا وقعت عاد النظم المخصوص من كونه زيدا كما فرض سوا كان هذا التركيب اجزاء اخر مثل ما فرض عنه والمتقدمين الكوس

لجوة ؟

لم يذهب الى هذه من العقلاء الا قليل من فرق العينية بين الجسم بين الجزء فرد على المطلق الجنس الذي جنس الا بالخاصة الذي هو تقوم
بالتوقيف اما الذي لا يعلم منه هو الجسم فبذلك ما ذهب مستبرا او وجود في قرب الاعتقادات والاعتقادات
لا ما هو الجسم يعني الجنس الذي لا وجود له الا بعد وجود مقومه الخاصة المطلقة التي تميز بين الانواع وهذه تفتق الجمهور من
الحكماء وابتدعهم في ان الجسم مطلقا هو الجوهر الذي له الابعاد الثلاثة وليس الا فلا يكون مركبا من جوهر وجسمية والا كان كل
جسم اثنين وكذا ريته زيد ليس بجوهر اجزاء وبدنه كيف كانت والا كان كل اجزاء متفرقة زيدا سواء اربعة بزيد جوهر بدنه المجموع
من النفس والبدن وكيف يصح لو قلنا ان مذهب الاشاعرة ان الجسم مجتمعة كهذا الخوض اذا لم تف وفرقت اجزاؤه كان
بعينه بل حال التفرق فنفصل عن مثل الحقيقة المطلقة بعد هذه الكلام وانا نقلت به مقدمة الشيخ في الشفاء ورد
على ذكره وارادة علامة بيان بطلان الهيئة وهي لزوم كذا من مذهب واحد في الحقيقة بما ذكر مقدار الجوهر
العبد القابل وعدم تخصص الاجزاء المتفرقة من بدو الاجزاء والاجسام فيه لتكونه هذا فكذلك النفس ما لا يتجدد في
لزومه وورودها عبر سوع ويصح لقائل ان يقول ان بكر من الجواهر الجزء الذي هو اجزاء خاص وكيفية قريبة من الجزء الاثنين في
اولها والبقية من ملك الاجزاء ان يكون مع وتعلق النفس وكل من جميع على وجه يعلم يقينا ان المتفرق ولا المفارقت
للنفس بجسم من الاجسام او اجزاء متفرقة من بدن غيره لا يجوز ان يتعلق بجسم من بدن بل الاجسام او اجزاء المتفرقة من
بدن سيد الاجزاء الذي شركت معه اهل البيت العصمة من بدن غيره الا ان يكون له كيفية موسومة او بهيئة خاصة
دال تعلق وتشوق بجنس النفس فاذا متشوقة الى الهواء او مفترقة الى الماء او متعلقة الهواء بكيفية تميز فلا اراد النفس
عن متشوقة من الاجزاء وان كانت مجتمعة مفترقة في نفس الامر فلا يكون الحري بان يتعلق النفس بها وليس الا يتعلق
الكل الذي يكون في والجزء البدنية قوة وذاكرة للنفس مثلهم يحكم بتعلق الجزء والبدن الشخص لكونه مخصصا لتعلق النفس بالبدن ثابت و
بعد تسليم وجود الذاكرة كما يساعد الذكر مخصصا لتعلق هذه النفس بهذا البدن العاد دون سوى الابدان لا لتعلق هذه النفس
وذوات نفس اخرى والنزع يتفرع على الجواب غير لزوم متشوقة الشيخ على اعتبار معنى الوهم فذوات الاول اذا الكلام في كيفية
مادة بدنية وهيئة مستبدة بها لنفس لتعلق بها ذات مجردة وجود تعلق البدن وجود هيئات بعينه اهنا كانه باب
الشيخ فكيف يتعلق من غير تشاور فان الاجزاء المتفرقة لبدن لا تخصص ويشتاق الا بصيغة ملكية الخاص الى الجانب زيد

علك ؟

وبصيرة الاولاد الاجزاء الذاكرة كما يحكم على الاولاد بنية وتطرة مستنقة وظهور الفرق في الفصل بين امور العقيدة واحوال الاخرة لانه يستحيل حرب
ان مذهب شيخ وجهه وهم اسامي مشتغل العقب الى به يسبح بالتجنس الطبيعة وقول الكفار من هذا الوجه سوال محاسبة الجوهر
عنه موجبه دو جوهر ان هم الشك اذا كان كلا البعد او هو اجزاء وكان من سوى الاخرى ان كان الجواب عنه وهو
كقول الاكما اذا اعتقاد الجواب المتفرقة فقال كيف نذوق او كيف نشم هذه الاولى التي متفرقة او الجواب بالجمع فرق
ان علم الجواب عنه الفقرة البصرة كهذا الجواب بالحق مع الكفار اذا لو يعرفا الوجدان كشهادة وتقل الفرق بالعلم
بركنك عند له فخر يرجع الى الفرد جل حشر وكان عنده علامة لمن يعرف في حقيقة بالعقوبة لانه علاه وشدة علم الحقيقة
في ذلك بعث وتحقق ارادة الجزاء الاجوام لسنة وطاوطاء الارض من يقول الارادة ان قال جلسا وجد الارض وكثير
تعالى لم يقم فعلا ذكر ان كثر احوال الاخرة اسرار شبيه بالايمان به بتعلقه الحق لكثير لقدم رسخ في القصور الالهية
والاسرار الفقيهية ولا يمكن لمن يتوقع بزعم اصحاب نظر الحق وجب الرياضة والاستيلاء على مراتب الوحدة وشهود عند الكشف
كشف الامر وجرى فرق فلسفة الكتب بقوى لبعث المباشرة والاستدلال لا يكفي بتحقيقه الذي يصل الى نوع من النجوة من الضلال
والاضلال الوارث الالف بل يتوقف الى شيء فوقه وكثير تعبه في الجبال اذا وجد اطراف الفكر وعرف عزة قدره
النظر في المولفات وكثير ان عرفنا فلا لم المشاق اذا شق الا ان يقيم الطالب الحقيقة الرفان لتغيير بعد ان اذا والنظر
في كتب القوم واستقصا وكثير من فوايدهم وتحقيقها وجدنا كتب الشيخ الرئيس من الاخر بالمشاة طريقة المشائين وكتب
الشيخ الالهي وجب الاشراق ان يرجع على تحقيقه العارف والعلوم الى تحقيق بالمفارقة بين طريقة المشائين من
الحكماء والمتكلمين من الفرق فان عرفنا ان يتبين لنا الفضل الله درجته وما وصلنا اليه من علامته اسرار العبد والمعاد وما لمت
اظن ان قد وصل اليه احد من الاجزاء من مشتغلات الفن دنا طريقهم دون فهمهم ومتقدمهم كارسطو ومن سبقه للاثر عنهم
ان كان يقدر بانه قوة الجنس الرفان شخص من الموجودين بالكثرة والرفان من شاء الصورة من بعقيم لا يجتمع
وظن ان هذه المرتبة اذا حصلت لهذا الطلب مرحوم من لا قدر وجه من الجواب العظيم وجود الرجع لشدة استغفاره لهذا
المطلب الصلاة وكثرة اتخاذ من هذا الاذكار وقد شقة الكشف في حقه وعدم الشفاء من عاجلته اذ كان في الدنيا
مدة مديدة كيف قوة مالك الكشف رتبة او في اصاحب طلبته الهم ولا عند الهم الرفق الكريم الشخص من فرائد بعد رأى

ريد او اجزاء بدنه الا بصرف من التجزئة ان بدنه ريد وكذا بقية من الاصوار الاخرة الى لا تتفق الامر وجهه زيد وقد وهم
وكان ريد بعدم بالموت وكذا ما ه من خشبه ريد له وكذا رطوبة ريد وسير عضد مع انه لم يتفرق بعد فلم يتفق
ربطه بين البدن الذي كان موجها وان كان موجها من باب الاجزاء الاصلية الصغيرة دفع عنه الشيخ
على ذكر ما سبق من قوة بالبنية وحقيقة المنطق الحكماء المتقدمين المعروف الذي يكون بنظايره التي الفرق الذي بعضه
فيه دهشة ومن بعد الطفه ومشقة وهي الزواهر من الفوايد التي يوجد فيها شرفه مع تفسير كلمات الهي هي الاظهار
كتاب الحجة والدرر من بين سبر الاحجر وهو ايضا مع العقود الهدى التي يكون بصيغة كل من سلك سبيل الله وكوشف
بالاجزاء وشهد عالم الاسرار وذكر شاهد يتحقق الوقوف الشرعية الاصولية وتبيين المقاصد الدقيقة الالهية من احوال المبدء
والمعاد وكيفية سلطنة الاحكام الشرعية تلقى عن الحقيقة من اثبات المعاد والبعث كما يستكشف وصفه وطريقه على الوجه الذي
يطابق ظواهر الكتب والسنة واتفق عليه الاولياء الصالحين لهم ليتبين من الاجزاء بدن كما فعلوا على التدقيق من الاجزاء
الدقيقة اراد وان يجعلوا بين المنقول وجعلوا من المعقول من غير تفرقة حكمة وسلوك مسلك فحجوا كاتراهم من المنقول والمعقول

فصل في الحشر من جنبا هذا المطلب الحقيقي التحقيق والنزع عليق بنفس من هذا الجزء الحقيقي مما يجب التحقيق والنظر
وهي سبب الرؤية والتذكر بالسلامة الخطوة من امراض الدنيوية وخلوص الشبه من الدواعي الدنيوية للامر الاخروية وجب
الجهة والافتراء بالغم من ظواهر الاثار والاعجاب بتقييد حرية النفس من العلم والاستبصار فانه يتقطع الهم من الخوض فيه
بالتقييد والجود بين الصور الجزئية بهذه الكلمات التي ثبت ملك خلوص النبات وصفاء الخطوات عن الاغراض الاضافية
الدنيوية فان الشهوات والاهواء وتعلقه النفس الاولى لمن اكثر احوال الهمم وكما احوال المبدء اسرار العقل الالاتية
وان كانوا من الاركان دائم يصيبوا اثار الرياضات وترك الاثار لطلب الجهة وفرار الجاه وتقرب السلطان كما تراه
من علماء هذا الزمان وكما ان ادركت الاوهام اسرار الاقوى الجنية فلك ادركت العقول اسرار الاوهام وادركت
النفس رقية انظارهم والكاذبة اسرار على اهل العقول الدنيوية واهل الجنية ولهذا المعنى روى انه قال النبي اذا
ذكر القدر فامسكوا ان القدر سر طوار على الخبث وتعلق الخبثي والكاذبة الشرير فلا يصلون الى كيفية وجه هذا وهم كون متعلق
الكتب الدينية ولم يتفق من الوهم وتعلقه ومن علمه هذه الاشياء ذلك لا يمكن ان يصل موقوفها الا بالتعلق بخطة البتراء

٢ فكذا اكثر هو علانية ويدع عنه ظهور الامر العقول الاخروية سر اسرار العقول ٩٩

بقول اما مثل الصورة لو لم يوجد والنفس الانسانية فهي لا تفارق المتشخص فيه مع الحكم والكيفية الاين وغيرها وقد يحصل من مادة وصورة ان
احدهما مرتبة في ذاتها والاخرى سم نافع فتقدم ان المادة لا حقيقة لها الا القوة الحقيقية وقوة الحقيقة ليست حقيقة
في العالم ما لم يصورها لا بالمادة والسر بسر بهيئة المتشخصة الا بتشخيصه والا لم يكن شيئا والصورة لا يتوقف بالمبدأ لا يتوقف
اما مقتضى شرحنا للصورة الا بتزيد ان الموضوع لحركة الكمية الجوهر الاول هو شخص الانسان المتقوم من نفس شخصية
واحدة مع مادة بعينها مبتدأ الحركة وما يقع تلك الحركة فيه هو خصوصيات المقادير والكميات وكذلك الاجزاء
فالشخص الانسان هو وحدة القوة الباقية منه بتبدل اعضائه من المطعومات الى الاجسام والشباب فاذا وجدت النفس فيه تكبر
الانسان باقية وان تبدلت الاعضاء الجسم وكذلك الانسان الشخص الانسان شيء الشيء صورة وانه تلك تشخص عينه ايضا وتشخص
اعضائه بالنفس الناطقة وتوابعها فيها فهو الرجل بعينه الاعضاء وان تبدلت لا يضر في وحدة نفس متعينة بكيفية واوضاع
والاعضاء لها وان تبدلت عليها الخصوصيات من المواد والمقادير فيه بين الاعضاء التي تعرف بها بالتخطيط بين الاعضاء
التي تعرف بها الانسان وكذلك الاوفق بين البدن والاعضاء التي يكتسب لها بالدنيا والى الاخرة كما لو كانت الاعضاء
تشخيصه بوضع النفس وتشخصها وان تبدلت فتشخصها بوجه ما لم يتبدل فيها فيقتضي النفس من ان لا تشخص الاعضاء
تتشخص النفس والا لم يزل الشخص الواحد بلا تعدد ومع هذا كل من يراه في المنام فقد يرى شخصه وذاته الا الشيطان
لا يتمثل وربما وقع ان يراه في يقظة واحدة الف رجل او امرأة مثل من حبيبه المنصور بعد وفاته وروضة المدينة لم يتحرك
من موضعه وكذلك ان حقيقة المقدرة ليست الا القدرة الشرعية بعد الى حدود كان كل من يراه الصلاة مع النفس
راه لان الجزئية معاني الشرع وتشخصها من نفس الشرع صورة بنفسه ارادة بلحاظ عليه وصيغة وعلى ارض وشكل كان
والعذاب في الحديث ان اهل الجنة يرون ربهم وان حسن الحال من شرب جبل احد فطاف فلم جنته بكذا في سنة ان الميت
والميت كمن يرى المؤمن في الدنيا والاخرة هنا واحد والشخص وان كان مجاورا بنا يتميز المنكر كثيرا الشوق الوجود
سوى الجسد وذاته الاخرة على الجسد الجود ويرى الشخص انما يكتسب النفس الناطقة من حقيقة الانسان وهو بحقيقته
وهي حقيقة لجهة ومع بقاء ذاته يكتسب الشخص بها بالوضع الشخصية وقوة ذاتية حق الكل في زين المعذبين بالنار الحقيقة
جلودهم بدلناهم جلودا غيرها يوجد والبدن غير ذاته الالة المتعلقة للانسان والالة من حيث ان انما يتعين

بتعين برغى الالة وكذا المادة وجهة غالب صورة يكون غاية الابدان انما يتعين بالصورة فيه انه نوع فان بتبدل المادة بمادة
اخرى مضارة لها في ذاتها وصورة الصورة وبقية مكيرة الى ذاتها الاين شخصه وهذا الاستعمال كتبه الصورة في كذا الى معها
فان قوة الشيء ليست امرا مباينا عن موجود بوجه وهو بوحدة باقية بعينه ولا تغير فيه بالتصور كونه قوة وذاته بالشيء
كقول في تعين ذوات الذات وتشخص بتعينه وتشخصه وتعينه بتميز فرد اول اصبعا اثر شيء فتح مع جسمية محاذيات
وكثرات بالاستحالات والاعراض كذا جسمية لكل عضو من اعضائه ولكان ايضا جاهزا بنا يجمع النفس والجسم المتعين الذي
يكون له جنب الاعادة موجود شخص مستمر فكذا جسمية وبنا بعض مرتبة كونه بعينه وبعضه الى موجود مستمر ان تبدلت ذاته
بذاته لا يجب تبدل النفس بتبدل الشخص المادة بما هو الجزء او بعضه كيفية في النفس تعلق ذاتها من شيء شخصه
المواضع منها ثبات اثر كل الكمية ومنها ثبات اثر تخيل وجاء عظم الجزء ومن جميع ومنها كون شخص فيه الانسان خلق بجزء
تفرغ الجزء والاجزاء وحين التعلق به وهذا اشبه مستمر الاعادة وحدة الشخصية المستمرة كونه مقوم ذاته وهو كيف فيه وتراه
واحد امرة ورزقه هذا الاصل الثالث ان شخص كل شيء عين تعين وجهه الخاص بجزء الحال اوما كما تعلق المتعلقات
وليتعلق من سوانحات الكل وصرح بالجسم الذي ذيره من العلل وما يشهد من كون العوارض المادية متشخصات انما هو عنصر فرع
وهو من كل شخص ان يذره وام وجهه ماده تركيبه وتعينه وتعلق وابين ماوزه ما كل منها فرع عنصر عنصر عنصر عنصر فاص لو
كان تورثني من تلك الاعراض ومن عنصر عنصر الجزء من الجزء من الجزء من

والى عالم الغيب والشهادة فالعلوم والمعارف في مكونهم من الروحانيات العلمية متعلقة الاشتقاق والاتحاد حيث يقبل ارباب القوة العلمية و
الذين لهم والسلك الوحيد الالوهية كما فعله اصحاب الجمهور في التوسط في الموقوف من تشقعلهم بكثرة العبادات العلمية متعلقة
بنفسه كالمجرد عاقدة بالكونهم وغيره لهم من الاخلاص في العمل والتعلقة العلمية من الاغراض الدنياوية فاذا كان الخالب
على الاوقات في هذه الاشياء الاتية الاجرام كما يراه من هذا العالم المحسوس كثيرا في الفقه بوجهه دنيا بالا الجوسه لكونه من شغل بهذه الجهة
الدنيا دوامه يراه في الموهوم او تجدد وتبدل لصفة الجزئية الجزئية بالمرتبة الجزئية باجرة البالغة الجزئية بعد ذلك الصور الجنسية ويراه في
عالم متوسط بين الحالين فلا يثبتون بوجوده ولا يعتقد عليه لكونه موجود عندنا بهذا العالم مع ذلك الصوف وبجوده نفس و
عند الدرك اذا فوق سطح الجزئية البالغة وتشتد مفارقة لعالم الغيب الاستحسن هذا العالم الحسي بعالم الزور وعالم الغرور
ودعف الصور الوقتية فيه لهوا وطبا ومتع الغرور في عدة مواضع من كتابه هو شر من زيب يغفر والصور الحقيقية والنورية
الافلاطونية لها صفة العالم الصفي الانوري وجنة الكاملين في المقعد الحق العالم الجوهر المحسوس وتشتق فيه هذه الاشياء وتصنف
اثارا واقل تجاهرا عنه مع علمه بعدية الاحسن من الصورة الجسمية والخيالية بحسب هذا الكتاب الى الطبيعي الى الرياضي ثم
على الالهي اقوى الجواهر واوسعها وجودا واشدها نورية واكثرها اثارا واصدقها تحققا واصل ان مناط كون الصورة عينية وثبتية
هو واكثرها من الاثار الاصلية الجزئية الدرك اذا وارد كصورة من صور العالم الذي كعينية يكتمل ادراكه اياها على سبيل الاثر وهذا
وشيق بوجوده وتعلقه بها هذا الكان علاها وتنفيذ ان كان مناط الكثرة اياها في الوجود وكم اياها موجودة خارجية
قوية واذا ادرك صورة من صور العالم الذي لم يقع عليه بنية ولم يجذب تعلقه عليه كعينية ادراكه اياها على سبيل التجدد والتبيق بوجوده
والاتيقنه ولا يتاثر بها لزوم وقوعها معه في عالم الوهم وكم اياها موجودة وثبتية لا استهانة متعلقة سوا الكاشف في نفسه
قوية او متعلقة الاصل الرابع ان الادراكة قد تعلق النفس الانسانية بحيث يكتمل اياها اقتدارا على ابداع الصور الى الجثة الخارجية فتوقف الحواس
وكل صورة صادرة عن الفاعل فانه حصول الصور الحد حصول الحد وتعلقه بعين الفاعل ولا يكون حصول الشيء الا ان يكون حاصلا بالقوة
لا يمكن ان يكتمل الشيء حاصلا في مرتبة دون مرتبة بخلاف الحول والاتحاد فكان ان صور جميع الموجودات حاصلة للبارئ حصولا
من حصول الماهية والحقيقة له كما علمت في مباحث العلم ان جميع الصور بالبارئ بسيط تاما حاصلة له بالثبات وكل صورة حاصلة له حيث
مجردة عن المادة بالخرق كان فيه شاطا عالية وكذلك المجردات الانسانية في الحق عالم خاص لها من الجواهر والاعراض الصادرة

الصادرة والماوية والافلاك المحركة والكثرة والعدد من الكريات وسائر الخلائق بشرها بتعلق حصول الالهي
لا كحصولات جزئية الاتية مثلها لها بعينه قدرته عليه وكذلك الى البارئ خلق المرجحات المبدعة والكائنة و
خلق النفس الانسانية بشرا للانزاء وصفة والعدالة منزه عن الشر والشبه الاشراك الشب فلكن النفوس لا ذواتا
وصفاتا وفعلا لا يكتمل موجودة مرة فلو فعلته كما وقع في حديث المشهور فيه ذاته بجوده عن الاكوان والاحيان والجهات
وجميع ذوات مقدرة علم وارادة وحيوة وسمع وبصر وجعلها ذات كملكة يستبعد بملكة بارئه يخلق بالبث او تبارك بربه
في عالمها الا الانسان وان كانت النفوس كلها لصفتها وجوهرها الجزئية الدراية مترتب عليها ويوجد من تصورها في الافعال
والاثار من صفة الى الصور الاثر كيفية يخلق عالم متحقق الوجود مرجوحا بوجود عهدها ذاتا وهو هذا العالم الى الصور الحقيقية
او الجنانية الخالية الشيخ عن الصورة المتاصلة الصادرة عن البدن وان كانت الجهة المحفوظة اذا الوجود فاترتب
على مقدوره الاثر ترتب كيف الوجود الكسر الى عرود العقل الى عرض اللهم الا بسبق التجرد من جلباب الشبهة ومنشئ
ما يورد والحواس من جلباب الجذب عالم نشاة العالم لهم لم المحسوس الصدور كانه كمال قوتهم وكثرة وجودهم الوجود بكفاية
الجوهر وعدم تشقلهم لم في الشؤون عن الجزئية ولكن الاثر عبيدهم على الصورة موجودة مترتب عليها الاثار ويستند
له اثاره هذا الصادر وهذا عالم من يكتمل الحق بصلاحه مرة الامور الالوهية وصفة الاسرار وقدم ان الوقت الاثر في
الترتيب عليها الاثار هو الصادر من النفس حين الاشتقاق له بعد الحواس يسير بوجوده الوهمي والباطني والوجود المترتب عليه
الاثار شيء كالاثر والعيني مما يوجد وكثرة ما قال الشيخ الرئيس في الجدين الجزئية الجزئية في كتاب الخصوص بالجواهر يتعلق كمل
الجزء في جزئية جنانه لا الاجزاء وجوهرها الاجرام الكلي الاعراض والعرف يتعلق الجزء يكتمل في وجوده جزئية محل القوة وكثرة
لا يزال الله يتعلقه لا يوجد كثرة لا يوجد كثرة فيه طرا الصادرات مقدمة وحقيقة طبق عدم وكذلك الحقوق الاثار يكتمل الصادر
منه ضبط جميع الصور فيه هو لا يتعلق عطاء اشتق وبه القوة والقدرة الى يكتمل لاصحاب الكرامات في الكاملين والصور العينية في العدنية
يكتمل له الكثرة في الاقوة سوا الكاملة لو اسعدا الاكثر بثبتية الالان السعداء لهما ملك لقوم واستقامة الرائم وحقيقة خلاقهم
وسلامة المتوسطين من الامراض المتفقة والاخلاق لم يتعلقه الاحتراق مع الصاحب الشهوات يكتمل قربتهم الاثرة الصور والبعض ان الوقوف
والنوم والمرض والجوارح والنواع الشهوة فنون الكرامات والاكتساب لجنة اخلاقهم ورداءة ملكاتهم واطوعهم ادراكهم وفي

ارائهم واعراض نفوسهم الى صفة مرتبة بعد الدنيا وطلب الشهوات والمستلذات وسكرات الاشتغال الاهواء والنوائب الشريفة و
شبه بعض العقل الاهانة بالسوء كيف يطلب الشيء العقيم الجسيم والزوال وذلك شيئا والعقارب الحيات والصور الموجودة الشيخ
والنواع العذاب وتعذيب العقاب اذا الامور الالوهية من صفة الجنان وعذاب النيران وغيرها كلها من تتابع الاخلاق والاعمال
وتوابع الاخلاق والملكات لما الاول ظهرت وحصلت الشقاوة الثانية والدارالاقوة للعباد والصور الاخروية الشدة
الذاذا واعلما من الصور البدنية بالالسنة بلغة الشيم والتعذيب كيف لا ربما يكتمل الحلوم عالم النوم الشدة بالمثال تاثير
الملائكة الحاذة من الرسالة الشدة الحفظ والاقوال الكتبة تعلقت بالمرتبة الحفظ والاقوال الكتبة تعلقت بالمرتبة الحفظ والاقوال الكتبة تعلقت بالمرتب

صلة ذكره فيه صدق ان من هذا المعاد ابدا المعتقد اسمى يوم الحساب وجزاء يعتقد اجمع نوعا حقا والتقدير منع هذا الايمان
قلدان بل كفر وعصيان وبما حققناه وبينا من المقدمات والاصول اندفع شبهة الجاحد حيث يقول والكفر في المعاد
احسن من هذا اذا صدر من مع عين فذا ذلا من فرض لا جزاء الكل لانا ان بعاد بدن الاكل او بدن الماكول وايا
ما كان لا يكون الصلة بعينه معاد وايضا اذا كان الاكل اجزاء الماكول يستلزم تعذيب المطيع وتنعيم العاصي وهو
يكذب الحكم الحكيم وايضا اذا كان اجزاء الماكول صارت منفصلة عن كونها حيوانا اصلا وانه خارجة عن الاصول بعد ضمه والتحقيق
بان الجزء في التغذي لكن ان اعاد بنفسه بل الابدان حيث هو بدنه بل في التغذي الا بالنفس من الرسل من هذه الحقيقة وقد اثبت
حتى يكون في ذاته يتعلق بهذا الاعتبار لو صدا الاكل بل يتعرف بنفسه كيف من تركيبه زيد او غيره مثلا ان يكون الجزء الجزء صار
ماكولا للسبع او ان حيث جسم معين او حقيقة فيه او نظيره او عينه كيف يتوهم العقول بهذا الاعتبار بل المعقول الا
بدن زيد جسم يكون صيام التعلق شخصية بانه بدن زيد وان بذلك يتبع الوانه نفسه وذاته لا حيث انه اجزاء
بدن زيد من حيث هو اجزاء بدن زيد فيجب اعادة الاعتقاد حشر الابدان يوم الجزاء والمنع سيف ابدا من في القبور واذا ادرك
احد كل احد وهو يقول هذا فان بعينه من يكون في سبب ويكون اعتقاده بان هذا فان بعينه متعلق وجيه عطاء
لما هذا الواقع لا الا يكذب الابدان مثلا اشبه الكاشف بين الابدان الان نبيه كيف يكذب ما يصدق عليه ذوات
الاكل من حقيقة دون اثباته ولما لا يلزم من ذلك لا صلح يعتقد ان شوه الحق كيف ايه يوجد بعث منه الحق
ولا الاقطع ولا الاشل الاعمى والبرص يعيشون الا كيف يوجد وهذه الاعاشيه خلاف ذلك فوجود الكمال والهيئة و
الشرايع بعينه او شيء لا يلزم عدم الاشكال ما ينبغي ومقدار مع اعظم التشخص الكمالي عن الجزء الجزء الشبهة
بان الجوزة يوم النشور اي هو الاجزاء الاصلية التي قبله من الاجزاء الجزء وهي بعينه كيف يعرف بعينه الصورة البدن اجزاء قول
هذا كما مر ترتب ذمه الارادة الاجزاء التي يتشوه فيه انفعال الحقائق لا تشغل الا حفظا الاجزاء المتفرقة الترتيب من ان
لصيرورة الغذاء الجزء حتى تنتهي الجزء الكلام من الجزء يرد ينبغي بهذا الجواب كيف ايضا عاجز عليه من لزوم
تعلق الامر والحال الوجود بشيء اجمالا الصلح اجزاء الجزء من عين التكلف ويكتبون الحق السرمد في ليل الرب ليطلب التبيين
للكلام الجزء والاقتدار جديد عينه كل بابه الحق من الجاهلين متعلقا من اقوال المتكلمين ومنها لزوم الارض مقدار صدور

وبه يصل الى معاونة الثبات يقول ولكن الجزء وكيف الكلام الجزء وفاة صرف الكلام الجزء وفاة تقديم الشرع والدين واما تقديم الشرائع
المسلمين ان يقولوا ان الحكيم متعلقا وهذا في عقلهم بدعة وبدعة الحكم الجزء بط وان الحكم كما لا يدرك الا الاعلام
لا حيرة لها والاطلاق ومثل قولهم الشرع الجزء لا متعلقة به وان علم الصدقة لا حقيقة له وان علم الخلق والطبيعيات كفر و
زندقة لها وان علم كفر وكفرة بقدر كذلك من يعتقد لا الحق وهو يتوجه بالبدن ليس النفس الذي ضم عينه صرف قلوب
الناس من الاشتغال بتعبد الكفر والميل لا قوة بالزهد يعتقد وعدم الرغبة بالهدى والارتقال وانتهى صرف الحق الجزء
المتوجب بحسب العلم الحقيقي وهو لا يجزاء وقد الجزء والتالي وهذا لزوم عقوة التشبيه كما ذكره وهذا ايضا يستوجب الزوال
وعقدة عقوة الاكتفاء والجزء الذي ذكره في وقوعه عقوبة الجنس والتصور لا يكفي الاكتفاء بها يحقق الله لا الاجمالية
الصدوم وفاته بالكلفة بعض الاعلام من اكرام ذرب الثالث التقوى بالحقيقي وهو الاعلام الذي من النفس
الناطقة المتفرقة المدركة البدن والاعضاء والقوى لانه اثبات الجزء من التعلق بهذا البدن الحضري
اولها اولا هو متعلقة بالروح الجليلة لا تنتشف من الجانب الاخر من الشرائع وما يخالفها تولى بالاعضاء الكثيفة الكمال صورة
ونفس تعلق بجسم اذا صار وجب تصور وتصور في تعلقه كجزء شيئه ومزاد توجيه وتعلقه بالاجزاء الكلا لكن في الاصل
الخير وبعد تعلقه بالعقول النبي الروح الالهي اذا البشر بهيئة اوعدة متعلق بدن ثم اكثر من مزاج الروح الجليلة والكاذب
ان يخرج عن صلاحية التعلق كانتشر وانزاد اذا التعلق الثاني من جانب الروح الالهي بالاعضاء والهذا اجزاء عند
موت الموت انتقال من ثم عدم قطع العلاقة الاولى وزال الالات والقوى يبقى من الجاذبة تعلق وبعد هذا يتعين
الاجزاء تعين ثم تمنع الجزء اذا جمعت وتم التفت كلها الاجزاء البدن وكيف صورة البدن وتعلق الجزء
مرة اخرى وتعلق الروح الجزء الاولى الان تعلق بالاجزاء فهذا من الجزء لحدوث نفس اخرى من معاد هو والروح
لما البدن ليس الجزء اهل الكلام الكلام ما يعرض تعلق الجزء انما يتعلق بحياة اهل العلم الخصوم فان
تعلق النفوس الصور بالابدان والاجساد تعلق الجسم الاجزاء وصرت وعلى الفاعل بالقصد والحرية اذ يتعلق ارادة
الاخرى لاجل صلة تعرفه وانه تعرف موصوف الجنة الشبهة كونه مشرق الجنة ما جزاء لكن فيه اذا كانت موصوفة بالشبه
البدن مرة او مرتين وهو خلق بالتقدير والتعلق التي تعلقت منه فهما والكلام هذا الجزء والاحداث بالكيف الشبه

مصور صعده وصعوده الفوائد سنح والاسباب والذرائع وعدد النفوس فيرث منه اغراض مقدار الارض والاجزاء الكل يصل منه
الابدان الجزء المشابهة وكيف يوجد تسليم وذكر ان القادر بقدر ذرة وجمع وعدد الجزء وذرة وبعده فقال هو لما الارض ذرة
ثابتة وفيه لا مقدار لها بالنسبة عن القادر بما يعرض له من طارئ وهي تعتقد عن عالم الانقطاعات وحصول المقادير
الجزائية بعد البعض من شرط ان يكون صورة هذه الصورة الاحسنية من جنس انتقاله من الاخر يستبعد اجسام الجزء
يستحيل والتقدير اذا فرض على انكار قد ثلث في الاصول ان الاثر الاخر من بنية الجسمية بنفسه وصدث نفس
لا ان كيفيت وبنية هي تكسيم كانت الموت بلا بنية ان الابدان الاخرية يحصل من الجهات الخاصة لا من الجهات الخاصة
والجسم ايضا ان الاذهان والتصديق هو نفوس الاجسام الدنياوية والجزء اجسام الاخرة ازدهام والتقدم فان كل
من اهل الجنة لجنة عرضها كعرض السموات والارض من قدر الجسم الجسم الاخرة والاركان والتشبيه
بسبب وجود الجزء الحالي والتعلق الاصل من الاجزاء المذكورة صار وجود تعيين من كثرة الشبه والغذاء فاذا شاء سرمد بين
حسابه تبين فان وجود الحالة الجزء من جهة ثانية اما ان يكون فوق الحدود الجهات فيلزم ان يكون في الاشكال الحالية و
الاجنة جنة والا ان يكون في الحدود اهل الجنة الجنة والارض الارض بين الجنة والجنة فيلزم الا الجنة اهل الا انقراض بين
سماء السماء والكل تعيين مع هذا التصرف عن اثبات الاكثف متجيبون ذرة تجويز الغذاء وتارة لعدم كذلك الشبه والنار مخلوقين و
تارة بنقاء الجسم الصورة بقدر ربع عينه الشبه واكثر الناس يقولون ان يقرر فيه بالجزء المتصور وتقولوا الاعذار الدود
رسول الله الحكم حيث الجسم الصورة في نواحيه البدن وسهم التقصير من اثبات الاكثف لدوام الجزء الحاصل العلم
ان يكتفوا بالجزء المتعلقة في هذه المطالب لم يعتقدوا بالحق بالجزء الحالي الكثرة المتكلمين الوجه وتعلقه المتعلقات وهم
لا يوجدون الجسم وتكلفة الالهية وهم يجعلون الطبيعيات ويقولون البراهين والتعبيرات وهم لا يسلمون المنطق
والوجدانيات ولا يوجدون الاخلاق والسياسات والعلوم الدينية والشريعة الاسلامية خلاف بدعة وليس
غرضهم من هذا بعض الوصول الى الاخلاق تهذيب الاخلاق بل جمع الخلق بالقوة وهم والتقليد الترهيد المتفاق وهؤلاء
الجزء من كل مقصودهم وغرضهم من ادراك هذه المسائل المتعلقة الدينية من احوال المعاد والمعاد الشرعية الكلام الاذن بالقوة بين

العث والجزاف من خرطات فكر من وخانه بتقليد او كيف خانه وهكذا وصحة زاده وجهه الاشتراط العبارة
واسكن فيه اذ كذلك على الصدق والمالك الدنياوية واما التعلقات الطبيعية من النفوس الصور والطبيع فلا له من تخصص
وسعة الدنيا بنية من زيد وعلاقة الجنة في الرباط وهو وفي ذاق الشرب الكمل لهم ويتعلق الجسم الذي يتعلق النفس حصول
ان الملاقاة هي من مراتب الشرف والكمال الاجمع الطبيعية سعة الهوى والرجوع الى العقل الفضل ان يكون
مختص من سعة الهوى المراتب والجداد والحرارة عن مزيته وروح كما زينته بجرم السماوات وهي قولهم النفس تتعلق في
بالاعضاء الكثيفة بالبعض لما لا تدرك الاجل كونه كالعشر والى الخلاف كما وان الجرم البشيه بالسماوي المعتدل المتوسط الاجرام الاتي
لاجل حرارة وبطاقة وتشتيت ان لسيرة الجرم والطبيعة الاولى النزاع المتعلق لوصول زاد الغرب به
لو هيئة هو مزاج الروح الهوائي كما مر ذكره الاجزاء الاعضاء دين كونه بعضا فضلا عن صورة الله حرارة وما اخار متعلق
لطبيعي بعض التعلق الترتيب والوجود لولا لكن كلي لعلم ترتيب درده وما تعلق به النفس ترجيح الجزء المتعلق الطبيعي وتوجيه
عزيزه بالشرائع الجمع الزينة والزوجية والاضافة بالاجزاء الاولى الاب بقا الجزء الثالث هذه الاداة مصورة بصور الاعضاء
غيره فيه لان الزوجة فيراق فذا افترقت هذه الشكة وسيتلى ترتيبا او هواء وطاريا بدنه من شيء تعلق بعض
اجزاء الزوجة المتفرقة المبتدة الى كل جزء منها تعلق من الاكثف ومنهب ان الجزء الاصلي فيه كثير الموضع كثيفه
بان الجزء الاصلي هو الذي تعلق الجزاء وهو بدون الجزء المستعد بالسكنة لهذا الجزء البدن الاول قال ابن زيد الشيخ
هو جنينه الزمان بنيه وهيئة الزمان للطفل وجنينه صغيرة الطفل الانام من عدم بقاء الاجزاء فقد اكثر اجزاء
والعلم موت عود الاجزاء مقدور بالاجزاء قول الله علت الزمان الطاعة وعند هذا الحشر الجنة عود البدن بعينه
نفسه لكل حكم الفصل الصريح فيه تعطيل ويدل عليه من الصبح فخرة ويدل على هذا الدين بشيخ ان الجزء هو الشخص الاول
والشيخ مختلف الاجزاء تعلق بعض الجسد والشيخ ان الروح الجزء تارة تارة اخرى بعض الجزء تعلق من هذا التعلق الشخص
الاول لان حشر اوقات لا تنتهي اقوال تقرير الجزء الجنة بانه موجود الشخص مع عدم عود البدن وتقرير بان الشخص انما هو مجموع
الروح والبدن كشف الكشف منه وترى تعلق بعض الجزء والشيخ ان الشخص انما فذه ثانية من الاول وهذا الاول عينه
اذ هذا الوقت لكم لا يحشر وقال ذا من ضم الجزء هذه العبارة ان الروح بعد وجود البدن لا يحشر الاول ولا يترك الشيخ من الاجزاء

ثم قال فان قيل هذا هو الشيخ فقد سلف دلالة حقيقة الاسماء والشرع عجز هذا الشيخ وضعه فيه اقول هذا الكلام منه
حاقة وعين مغالطة الرجال بالصبوة لا ذكر فيه تعنيف وكم استند وعدوه من تبعه قوله ان الامر لو لم يكن فيه قوة الالزام
او لزم الشيخ فقد سلف الشيخ حيث بين ان الشرع عجز هذا النوع من المشايخ ومنع فيه قوله بل الالزام مضمونه الشيخ يكون
بدون وجود هذا التعنيف وكونه منعوه الصد ذا ذاتيا ومنكل المعجزة بعينه فاردها كلها تعلقت بعض سوره الغرض بعينه
الاول وما الكلام في الجمع الثاني لعين الاول او غيره وكما ذكرهم هذا ايضا يشع او الحرف يشتمل الاول منها ان الاعادة لا
لغرض عبث لا يليق بالحكيم والغرض ان كان عاديا لم يكن تخصيص شرعيه عنده وان كان عاديا وبعد لزم خلاف
والعدالة خاص وكذا الغرض ان كان ايصال الم ضرر غير لائق بالحكيم العادل وان كان ايصال لذة فالمذهب ايضا
وفي الالام خاص الطوم وان كان حسنا لذة الاعادة به ترك لان لطيف سبق لاحاجة عنده ايضا وكذلك سائر الثوب الجنة
خاص اطراد الاجساد بعينها او قرد الاصناف وفي الالام والعقاب هذا كذا وكذا بعد فيلزم ان يلزم للاشخاص يوصل اليه لذة
حسية وكذلك ايضا لا يليق بالحكيم العادل ان يوصلا ولا يدفع عنه هذا الالم ومن هذا الغرض يرجع بالعدم
منقطع بعض اعضائه ثم يشبع عليه الراجع لبعده والاشخاص بالاجزاء الشبع الراجع لزوم الغرض وفي الحكم منع منع انتصار الغرض
في ايصال لذة ثم منكر لذة وفي الالام اقول لكن في هذه الحدات المنعوتة واثبات هذه المنع بوجه لا يليق
ان الغرض في العادي والمنعوت صوف الاجساد وقد عرفت الفرق بين الغرض والضرورة في ايصال لذة والالام
جزاء وعرض ولا يلزم ان يكون ايصال لذة بالاجزاء او بالاجزاء الاجزاء كسبت وكسبنا اجزاء النفوس
اراده وعادة وتوضيحه انا كنا قد ان الحق والغاية والجام الصفة والشبهة اجزاء الاعالم الصنيع وشيم العدا و
الذاهم جزاء الاعالم الشبهة لما كان المنافع العادي وهو هذا البدن الذي كان في هذه النشأة كانت لوازم هذه النشأة
الاخرة الصورة في النشأة الاولى فانه كما يجوز في هذه النشأة تلوازم جزء مرض جزء مرض جزء حركات نفسانية وكيفيات
حرارة او تعلقت بعض حسية الاكل والشرب لا كل ستقوة بعض امر عظيم عند موت او حول شبه او الشقاء الجزء مرض صعب
عفر عليه ايام لا يأكل ولا يشرب لا يرى قوة كانت في النشأة الاخرة يجوز علو لوازم اسوره وشهيات نفسه فيا كل ما يريد
وشبهه الاعضاء ويكون ان يتاذى بتقسيم الشيم والالذاذ منع الالم والشقوة فاذا حصل الزام الجمع في هذه النشأة فلزم

٢ المكورة في ب استي لكن كان كرة الشيخ الرئيس وقد ذكر الحكما اتبع العقل الاول الفلسفي مطلقا ان شيخ ؟

٦ بالحكيم ؟

على الاطلاق لو هذا الاثبات لم يحمله والنذر كرمثال لها في التاويلات اما الوجه الاول فهو الوجود الحقيقي الثابت بطريق
الحس والعقل وهو موكول بوجود السماء والارض واما الوجود الحسي فهو ما يتمثل في العقوبة البعدية مما لا يوجد بطريق الحس فيكون
موجودا في الحس وحقيقة الحس والكل والرب كذلك وكذلك كان هذا الجسم مدبر بالتاثير المرض المستفاد واما الوجود الخيالي
فهو صورة هذه المحسوسات اذا غاب عن حس كذلك بقدر ان كثرة في خيالك صورة فيل وعرش وان كنت مغمضا كيف
ما حركت كيف شئت وهو موجود بصورة كما ذكرنا في الخارج واما الوجود العقلي فهو الذي يكون مشروطا وحقيقة
وهو حقيقي الصادق وهو ذات ثابت صورته في خيال او خارج كما لا يدفان لها صورة ثابتة وكذلك وله امر وحقيقة وراء
وهو الصورة في الطبيعة وهو الجوهر العقلي وهو صورة وكذلك حقيقة تحقيق العلوم واما استفاده العقل من فوق الكون
صورة حقيقة وصفة ليزيد كذلك في الصور الخيالية والحسية واما الوجود الشهيد وهو ان يكون في نفس الشيء موجودا الصورة
ولا يعقله لانه الخارج ولانه الحس لانه الخيال ولانه العقل ولكن يكون المعلوم فيحسب الحس بشبهة خاصة من غير تعلم مثال
صدقه قال الله ان من يوم اول قوله الاشيء عن ورضه عزه الذريات فهو من الصدقين واما الكذب ان
يتنفي صنيع هذه المعاني ومن ذلك قال لا يتنفي لذاته ما كذب يحق ومن خرقه مما قاله النفس امطلة الحدث وذلك هو
هو الكفر والزندقة ولا يلزم الزندقة لان هذا الدين هذا الحق كلامه وقصد مراده وقال بعض الناظرين في كلامه انه باشخص مقنع في الزندقة
بسبب وسبع ومن وعليه ايراد الشيخ انه منع عزوة الثوبات وقد الايات والاحاديث في ما هو كيلا يعود من بين حيلها
او شبهاتها ترد من الحكما كيف انه الاحوال الكفر لا الكفر لا لانا رسالته انتقد من الفضلاء بسبب تغير الخارجي
وابن سينا من متفلسفة الاسلام مع انه الاسلام بلغ في انه ويدا والعرف عن الظاهر مبلغه وليس له وجه من كلامه الا وما زاد له
وجه من الكلام وانه كيف كفر الحكما في قولهم بالقدم وفي نقل عنه بالبرهانيات في الخارج حشر الاجساد ومن نزع هذا القول والنفس
والاخلاق لم يثبت منهما وغيرهم كثير ولو يعتقد على ما اثبت وادعى شوقه فلم لا يدل عليه بقول به كلام فقد فانه
قد صرح بالقدم حيث وهم لا يقول شيء في النشأة الاولى على الوجود وبقاء والكفر الذي نفوهم هذا هو لا يكون
الامور الصلبية هذا لا حاقة الحكما يقولون بانه تعالى الكليات البرهانيات ولا يوجب من علمه منفعة ورزقه الاعلى والسماء
وهو كفر هذا واما عرف مقصدهم ثم عبد الرزاق وتقرير الامور على فرزه فلم لم يقيد واما نقيضه علمه بالبرهانيات عن

٧ دون لان يثبت لو

وصفه من صفته ؟

غير ليس وكن فاطرات بالمدوشة اربع ورجعت من الوجوب ثم لا يكون من لفظه ثانيا على فرزه فلم يكن شيء
الاثبات في صفة يثبت بحيث الوقوع الاعلى لها وانه على كثير من موجبه الشهوة على وجوب لا حقيقة لها وان كنت
في منه من خزائن رب خارج عما كتبه الصديقة التي صنفوه هذا فعلى هذه النظر نظر كذلك في هذا الوجود كلها على وجوب
لا حقيقة لها وهذا الاكذب الاثبات وثم ان لها هو الامام المتبوع الاثام وما في الكلام تحقيقه في الاسلام
لهم على ما اشتهر من الفتوى بكفر المتفلسفين لو انكروا الجنة الجازوا وتشبثوا احد الوجوب الاخرة وقالوا هو بعد
المنوة ثم النشأة الاخرة مذكر بالجنة والعقل لطفه مفهوم الشيخ الحق بتصديق ان الخزانة اكثر الوجود
الدينية والاصول الايمانية كان يمنع الحكما ومنهم بعضه كثير من مقلده لانه وجد هذا الجهد والجهاد
اوفق المذاهب داخل الاراء المحققة وهي عن ارشاد السلوك وكلماتهم ابهم في الخلاف وانتقص من الملكات
يغرهم واما الكفر والانكار والرد الاستكفار الوفاق وقع منه تكبة لهذا ما بنا على الضلوا الدينية وحفظ عقائد
المسلمين عن الزغوم والضلال كما سمعوه من كلام الحكما من غير تعلم ورواية وصرف الكفر في صدره وعرسه لو يتبع في الاشراك
اقتداء بهم بالرجع بهم الى المتفلسفين والمتفلسفين وان تعلم الحكمة يوجب الكفاية من الشريعة وان قدم الحكما على الانبياء
للزوم من نقض العقل والاتقان وان الاحسان والاشراف ولا الجزاء في الاعمال والاعتقاد على ما كان من الجزاء
في الكلام واما الاحلال التقيد الخروج من كفر الظاهر بين من فقهاء زمانه اياه ومستشرق الى الفضل من اهل زمانه حكم بكفر وكتب
رسالة بكفره واهله واما لانه كان زاهدا وقد بين جهة وكان في المرتد بكفر الحكما حيث طلب الفقه الشرعي الدين
الحقيقة واهل الكرامات وانكر الشيخ الشامي عبد الغني في كلامهم وتقطيع الشرعية الامور المقدرة وجود حقيقي الاجسام
الجهد ربما يعتقدهم ومدارهم من العقول يرجع ويتاب وستقرر ايضا بعد على امور ايهم وهذا هو الذي نسب اليه
هذا الاعتقاد من الاكتفاء بالوجود على شأن الاطلاق والامور الايمانية والاحكام الالهية بعلمها ايضا كما ثبت والنشأة
والقيام الرسول بالاثبات فلم ايضا كلامه في هذا الوجه الفرق وكرة هذا الفاضل ولعله حالهما لا تحقيقه لا يرى تحقيقه ثانيا
والنظر فيه ثم ربما ذهب على ما ذهب اليه الاستاذ اجمعين من الحكما ظلام النفوس المفارقة فلا يدرك الحقيقة فلا يخرج عن
الاعتقاد لانها ما لا يكون كاملة الكلية الجزئية الحقيقية وتستقل منها الكلية والجزئية الحقيقية وهذا الجزئية دون

١٧ وجهاً ٩

١٧ الأفعال ٩

العينين لا ان الفرق بين المقرون والمنقة المتوسطة في التوسط بين جانب اليمين والخمس في امور الشمال وعند
المعلم يتخصص لا ولما عالم الجوز المتوسطة متقدمة بالبدن ثانية مكتسبة لا خلاقة وبها تم النفس وسطاً هي تكت
الابدان الافلاك الجسمانية فالنفس الفلكية وهي رتبة عقلية تتناول الادراكات العلام المحضرة بالذوق فيه جانبة وجاذبة
عنها هي حينئذ افلاك على الاقوال متر قوا الا الاعلى الفلك الثاني بهذا الخصوصيات فهذا هيئة وان الكل نفس الاجرام
فالصور الجسمية اذا قطع تعلقه عن البدن انحصر الانسان في ان تحول اسكل الفسيح تعلق به لزم صيرورة هذه النفس مرتبة
للاخلاق بهيولانية الكاملة الجوهر يصير اكثر الشوق ويتزاوله تكمل الابدان مفيد بحيث يزول عنه البدن ويحتاج الى ابدان
انسانية فيه اعلى من حد المثال واما كما وما ذهب الشيخ وتخصيصه بالفقر وتسمية الشيخ من اصحاب الاشراق وكان
هو ما صليس قريب من مذهب المذهب حيث انه يرى الوجود الجوهرية فالحية والعذر وسبب القوة وغيره صورة مشتقة وعلم
بحرة الوطن وان اخترنا من كنوز وكنت العالم علم المثل المفصل الذي عند الاشراقيين وعالم الجبل المتصل الذي عند
الحكماء ومن يرى تقرر مذهب الفرق او محرر ذوة النشأة الآخرة والذي في الالام الاخروية يعلم انه يريد وصول هذه الذوات
لما نظير من جهة كثرة علمت ما يرد ما كل منها ولكن عندنا ان الحق المتحقق بالاعتقاد والتقدير في مستند الحكماء وهو
بعينه ما يعلم ظاهر الكتاب والسنة وما ورد به الشرع فعقد ان كل ما ورد به الكتاب والسنة حق لظاهره وغير خرج
في الظاهر من كتب في العرف بالمثل عنه او شيء وهذا بعينه كذلك اذا ثبت هذه ان ما ورد عن الشارع المطابق
ولا يجوز الذهب لعموم ورود وانتهاء اليه كما تقرر في الاصول وتقيدنا بالقبول في اتباع الشريعة الحقة اولى وهو اخراج
الجن والاعتقاد الذي لديه بالكتاب من اصول والدين والجنة في المسئلة ان الجنة والنار الآيات والاحاديث ظاهرها
ومعنوية الاول ان ترتيب يستحق جعلها نعت ودرك بعض وقطع ثانية للاثنين كونها محكوم عليها بالاثر
من غير تكرر تعدد من تكاليف العقاب المحققة والعقوبة الكلية فكر من هذا العلم الجنس محفوظ انما محكوم السلي الظلم الحدود
البدن وانه لا يكفي رواد العلم خلود ولا الاعادة وانه لا يكفي بجهة علم الخارج الحالم ولا الوجه كما فرد وتنبيه الجنة
وعدة الصانع وان الشيء يمنع عن وان اعادة المعدوم يستحق ان اجرام الارض مسموع بمقدار كذا وكذا ثبت من
مقدار جميع الابدان الصغرية المجموعة يوم القيامة ثلاث هرست مقدار جمع جرم الارض بالاستبعاد بها فيه ذلك من

او جوهرية الجنة الذاتية الموجودة بالحس يكون صورة الحسي الجنة الجنة وتحقيقها ان جرمان الصفة في انها محسوس ذكر الشيء
الاخرية غير متناهي هذا العالم هو الكاشف الجنة الجنة مع محسوس هذا العالم كما يدرك بعينه محسوس صورت هذا الجرم وهذا الكرسي
البدنية الصفة بهذا البدن الجنة الجنة وطلال الحس التي هي الذات انها سعادة وبحر اودوة وثمار وغيرها
وحلالا الاخرى الانسان الموجود ذكر كجميع الادراكات الشرعية وكرنا مع تعلقه الحس في ركوبها فاذا عند هذا تحقق الاذانات
الانسان وحقائق الصفة وهي حالة بالذات وهي الصورة الموجودة تجريدات تحقق ذاتها مفارقة عن الابدان وتبين لهم الغيبة
الانسان الجنة الجنة الحالات على صورة وكيفية بهذا جنة وبدرك الاوهام الجنات كسبل الصفة بالجنة بعينها وتدرك
به الشرائع الجنة وقد هذا المذهب التعرف ان كانت جنة مقصودة ذاتها صورة ملائكة ويصاف الامور الموجودة من ذات
والاذكار وهم الجنة والصفات والحور العين والكاس من الملعبين فهذا ثواب التعرف كما قال الجنس الابرار ومن فرع بالجنة والنار
من خلق الزمان واياك ان تعتقد ان هذه الامور التي هي الالات الجنة وجود من احوال التعرف اهوال الجنة امور موجودة عند
جنة مفرقة لا وجه لها فاذا كان كذلك فيه كثير من المتشبهين والكلام والمتشبهين بالحكماء بهات هذه عنه فاكون الشريعة
وحلال الحكمة بدرك الشيء فاذا انتهى واسوا الاخرة اقتحم وجوه وشدة تقلاد فوق تيرة واكثر فاذا رد
من موجودات هذا العالم غير مقصود ذاته وكمالاته وانما الاثر تبعا مقصود ذاته والبدن اثر تبعا مقصود ذاته اخرى كذلك
موجودات عالم الآخرة فان وجود الجنة موجودة كثيرة ووجوه الجنة فالشيء ما كان نفس الوجه الجنة وعلى التحصيل الاثر
منها اثر تبعا الشيء يترتب على الوجه الجنة يوجد فوق وشدة الصفات الموضوع والقابل اذ موضوع والقابل الاثر موضوع الجسمانية
الدنيا وبه الى الموضوع الصفة وهو ثابتة الكدورة والنفس الصفة من ذلك الصور السماوية الاخروية هي النفس لان ثابتة
تقوم الجنة الجنة التي تتوجه تقصده وتوقد وجهها على جانب السفل واذا الثابتة بين الموضوعين هذه الشرف والنفس
فالثابتة بين الصورتين في عرفة الوجه وصفة عليه درك عن هذا وتنقطع سرور فان النشأة الاولى خروج النفس عن شرفه
الدنيا الجنة ثابتة كما في الابدان في القوة الكيفية قال الله تعالى كيف ترى النشأة الاولى وهو كيف خلق عليم وقوله الذي جعل لكم من
الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون وليس اضعف لما ذكر وشرف من النشأة الثانية من هذه الدنيا وقد ورد الاشارة
بان فعل الحق بذلك الموت في حق بعده الجنة الجنة بين قدرته اربعين سنة جاء بعد الصفة الكبرى من هذا الشعر ان يكون

من الشعر الفقه المستقبة المستقبة وحقيقتها مخرج مرة وتحقيقها عشرة الرجل والجنة والنار الحسية تقبل مع الخروج جنة وجهنمة
منه كوض الجنة والارض وتحقيق هذا المطلب على الوجه الجزئي مخرج فضل الله لا يكفي الوصول اليه الا نظر
الحقيقة والاكتفاء النظرية الآية بيد الله من حيث الله وكرامة الطريق كما هي مذهب الاوهام الجنب الجانب
هذا القبيل الذي نقله كلامه يتقرر هم بمحبة الاسلام وكثر الملامة ورسالة شرط كبد الوثاق جهنمة تكذيب الحق الفرقة ١٢ العبارة ٩٩
سيدنا مرة اخرى استماع عدم شد المقادير المستزم الجنة الاوضاع وعقاب ربا جب وكذا مبدك تحقيق
الله والشيء الموعود والكلام الالهي بلاء وبيان تعت عبارته اقوله انظروا بصر التحقيق كيف ان هذا الخبر مرة هذا
الكرسي العظيم في الاسلام حيث يجعل مذهب يوزف الشيخ الذي طعن فيه اكثر العلماء وكثر ما طابت الشرع الكشف
للنفوس والارواح وهل هذا الا الكفر بحقيقة المعاد والوجوه الاخرى النشأة الثانية مطلقة وابطالها وابطال الحكماء والرب
الشرائع رب فان مخرج بالنبي الذي بينه حركات السبب وصفاته وبرهانه عدة رتبة بحيث يعود الاوضاع والسفلية كما
كانت قبل جرم وان ارتسام الصور الجسمانية في الصور العقلية يستحق لانها بهيئة متشبهة في الصور الجزئية
الصغيرة بوجب تكرر بدون تكرر الاشخاص الزمك الصور صورة بعد مضي مدة الف سنة وستين الفا موجودة المخلوق الذي
هيئة بلغ الانس الا يكرر المفتوس الجودة كما ذهب اليه يوزف الشيخ بحيث يصل الى بطن الكشف الجنس
استوفى اهوال جميع النشأة المذكورة بحكم بطريقة عن وفاة متصف بسعادة ان وكذا الكفر بطل الاستدلال الجزئي من
النقل الجودة الموجودة صد جلالها هو المشهور مخرج لليل العموم وما اتفق من الزمان على بطلان الشيخ واثبات النشأة
الآخرة كشف حال ٢ ان المروي اذا فارق البدن الجنس مع بقاء تعلق به تعلق بالبدن لا بذواته ما دامت كان عدم
جمع من الناس فوق لا مرطبانة غير مرة كثيرة بدنه وهيئات هيكله الموتى فارقوا بالاجل بقاء صورة وهيئة وكرة فان
النقل فارقت البدن قلت الوضع المدركة لنقطة الجزئية بالاتحاد والصور الجسمانية باستقوام الجزئي والتجلية وعدم مرت
الادراكية الاصلية الى النقل وبقاء اوراكها الجزئيات وتشخصات الى لا يحتاج البدن مركز اذا تدرك الالمراد الى
الشخصي بالذات وبقية الخاصة بها وقد مرة سبات العلم ان النفس ترك عدد الشخصي بالذات او بقاء او يعلم ثانية
حضوري وكذا يدرك عدد خيالها المستحقين الايوم جزء وخيال جزء واذا كان الامر كذا وكثر فلا يمكن ان يدرك النفس بالذات

لأبضاع حال

يكون اما ذاتا بالاكاد اعراضا بل موت البدن فالحقيقة احيا النفس بالبدن والنقل له مرتبة ثانية عاصرة تقيد تحول
الاما مرتبة ثانية عاصرة تقيد كان الانسان انقلابات الى بقية مرتبة المورد من حقيقة حقيقة كان فعل الحق في
حقه الكيفية والتربية والاحاد والنقل فرشة النشأة ثانية بمعنى النشأة جهة الجنة الاول والاول موجودة
بالنسبة الى الثانية فاذا كان اولا الامر موجودا والكيفية مشتد مذكورا وهذا اخس الاحوال واشر الامرات الموجودة
ثم صارت حقيقة مرتبة وطرفا الوجود والعدم ليس عدم مستقبل الوجود الا كان بتبعه جهة طرف مرتبة الجاذبة الجنة
والجنة ثانية وكذا ضع الجمع اول رتبة الانسان ثانية واذا ضاف الجاذبة وجنة ثانية الرجم شيء المفقودة وكذا الجمع غير ثم
الخلقة لها النشأة فاذا كان طاهرا بدنه بالجوارح والاعضاء الانسان جهة والبالغة حتى الزينة البدنية ومرشد الاطراف
والقوة الجنة المحركة والمدركة ثانية يكتسب نفسه وتقيد بلغة الجن هو حقيقة ذاته وصورة وجهه وكمالا بهيئة بعضه القوة
والكفر الجنة بدنه الصفة الاكفال والجنس والكمال استيفاء الانسان عبيت النفس في جنة الصفة الكبرى
والاستقلال الوجود مخرج والبدن وخرج الموت الطبيعي عبيد فاذا موت الطبيعي لهذا البدن الجنس كما لك وكذا الاطلاق
ويعلم من الزمان عدم من الموت الطبيعي الانسان ان يكون بين الحرارة الغريزية وهي النفس الجنة الانفعال
والنفس الانسان كانت جوهرا مجردا وانما تكون مادية فيه ثانية مرتبة النشأة من الانسان هذه الجرم صفة فان الفاعل
لصورة البدن وان فاظ الزوجة المقبض فوارة تعرف بتبدل النفس المفردة في الكمال والكمال والتصديق الاولى الجوهر
الاه ما الجوهر في الكمية والمقدار ويرد شاهد الشيء الاخير الآية المتقدمة ثم ان النفس هذا او ابن النفس والاصل
كمرتبة لم يكن مرة مخصصة الزمان من الفرق والزوال وضبط التركيب من الانفكاك والانحلال الى الاجزاء
الكثيرة والاعاد والزيادة الشدة تبع الاكتساب فاذا وجدت الجوهر كملكتي الوجه كيف يجب عدم ترتب عليه
نفس الطفل الى الجنس بترتب وصف بقاء الشيء موجودات كثرة او لا مرة اخرى بالكتب البدن والاعضاء وما له
الاه فاكن ان كل نفس بحسب جبلته وفطرته موجبة كونها ما اخر من كتاب خير بحيث غريزته والذاتية الموجودة مرة من
مرسل العرب مرة من اول منزل الحقيقة وسنة والعدد ثانية الى العدد الاعلى ما ثبت عند شيعة والبدن لفظ الجنة والدال على هذا المعنى
فان الرجوع والعود بتقيض الجبر وبالبقية ليتوسل هذا السنوات الذاتية الحق منه المبدأ الغريزي اليه المطلع العارف الفهم

والعيب والكفر والسلم والجمع بين الاختين وغيرها وكذا اذا لحقه لا بسبب اطاعة الطبيعة والهاء سره مطيع لامره ولجميع الاوامر عينية
ذاتية ودين فطري والكل مشتد وجهة ولكن بكثرة الشبه يتبدل الاذان عيش الكاس الاجل سلطان الوهم واستيلاء الانبطاع
عليهم لمثله فاسيتهم بفضلهم والله يعقل الحق ولكن اكثرهم لا يعلمون وهم مع ذلك يعبدون اشياء لا تنفع ولا تضر
وضلوا ضلالا بعيدا فمن قرأ جاء جهنم الكلام لها شقة من نيران الرحمان والسعيد عن رحمة الله والغرض من هذا الكلام ان
يجرب سلسلة الحي بين ان الميت الجسدي اذا سابقا هو قوة النفس وعلقته موجودة وكذا هذا اهل شريف فاضع
في تحقيق كثير من المطالب منها وقع مذهب الشيخ ومنها دفع مفسدة الشيخ في صدور النفس الى البدن ومنها تنبيه تقسيم
الاحوال والافعال يوم القيمة فان ايراد النفس في الجوهر الشبح وتجلية امور نفسية وموجودات خارجية الاذهب الميت
غير لا غير لهم نحو ويخلط الجوالح بتنبيه تحقيق الشبح وبعلمه ان كل ما راه النفس في صورة من الصور وكان في المغيبات
فلا يخرج الى الجهات الجنية والامور كما يصنع مع كونها خارجة في الابصار بحيث في انظار الناظرين لا انها مجرد امور وهمية خيالية
لا تحقق لها عينا وخرجوا هم النفس مشاهدات النفس لتلك الجوالح لكانت امورا وهمية وسيبا اخبارية فقد عرفت حكاية الجوالح
عن ظاهرها واما ثم ان من الدين بالجان لها وبيد اذ لو الفصول الزنبر تشتاق الدلك فتح باب التاويل عن ورد
في الشرع من الاخاديث بالجزء بنيته الجوالح من رواية بعض السلف وعن الايات وكيف وسكن وليس الشرع بالا انه
لو كان الرواة هؤلاء الاصحاب اوكشفهم كاريتة لم يكن يتقن الرواية لهم الا انهم يكونوا موجودين بالشخصهم الحقيقية
في تلك الجلود والجنس مع كونه لها لا اصول اعتراض كيف فهم عنوان خصوصيات الجوالح جنبا لا الاعادة وقد جعل
هذا الرواية واعتقد عليها من عظيم من اصول الدين وكاشف بها هذا ما يرى ضرورات الدين وفهم عالم بوجب التفصيل والمعتقد
الفاسد من صحة صحة الحلول ولا يقرن به مسلم الصحة هذه الرواية لا يصح ولا يصلح للتقليد والاستدلال على صحة الرواية
في غيرها اذ لم ان يمنع صحة الزام شرعية فيه معالم ضرورة من الدين صحة ورقوبه وربما يوجد رفاة من علقة هذا الجزء المتقاين
العالم بعد الشرعية والدينية مدت حيث الرقي بوجه لا يرتقيه الشعور المتعذر على الاثر بالمتوفر قبره في الكتاب
والمحترب ومدير اسباب الجوهر الاحجار والاحجار والاثار انما هو صور خيالية فيرفع رتبة مرتبي كما يرى انه في مناسبة
حالا وجهه له الحاجة ما وكان انام تيامها جاريا في العالم كذلك الميت النوم في الموت ومساق كلامه شيوخه الفعل

عن ظاهره هذا الوان من ضرورة شرعية
ودلالة عقلية منوطة اما يستبع
ولكن فرق بعد التفتيش ظهر انه
منشا لها كما يخص صحة شهود ثانية

ومن شبه بطلان عدة عدة وتقرير ايات قرآنية كثيرة واحاديث نبوية قبر السيرة عن مستحق سوانحه في الباب كيف الاجال
فيها عاد ولا مستدرك تصرف في العقل والتوحيد فكيف فرقانية ان في الكلام الالهي اثبات بيت لا يكون الوقوع
بمقتضى الحكمة في الشبه بين جهة خوارجه بان يشاء الكثرة بكونه متقدما در الاسر يعرف بابا ومعها هذا لدا وضع هذا الطريق
بامور الاولى لا وقوع الوقعة جوابا عن شبهة جهاب شهادة في الحي والبين فانهم حيث قالوا اذا كنا ترابا وعظاما ادانا لمبعوثون
او ابانا ولا الاولون وقال الشبهة ان الاولين والاخرين لمجموعون من ميقات يوم معلوم اشبهة الكفار هذا الامر بقدر وجه
اولها انوا بهم عقولون ادنتم تخلقونه ام نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين ان نبدل امثالكم وننشئكم
بنا لا تعلمون وجه الاستدلال بهذا الاية بالتفسير الكبير ان المنوا ما يصل من قطعة العظم الرابع الى الطرف الشبهة الطرف
الاعلى والخلق البشر في كل بعضه ويكب عليه بالانفراد الواقع لعدم الاكمال عنه كما يوجد ان ثم فلسطة خوف الشبهة
على البنية حتى تتجمع تلك الاجزاء الحقيقية كما لان تلك الاجزاء كانت متفرقة جدا الا تجمع طرف العالم ثم ان الله جمعها
في جزء وكذلك الجوانح وجمعها الشبهة الاخرى بعينها ثم انشاء منها فرجها ودفعها الى قرار الرحم فاذا كانت هذه الاجزاء متفرقة مجتمعة
وكثير منها هذا الشخص في هذه الحرقة بالموت مرة وتمزيق كيف يجتمع عليه جميعها مرة بعد مرة بقدر القدرة وان الشبهة ذكرناه مواضع من
كتابه منها سورة الحج يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب الى قوله ولتبلوا اشدكم ثم منكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارذل العمر
لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة اتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قال في سورة
المؤمنين ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشاناه خلقا اخر فتبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون وقال في سورة الطارق فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر فما له من قوة ولا ناصر والسماء ذات الرجع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا وكيدا فمهل الكافرين امهلهم رويدا وقال في سورة الانبياء اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون وجعلنا في الارض رواسي ان تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن اياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد افائن مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة واليه ترجعون وقال في سورة الحج ذلك بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة اتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وقال في سورة
الروم الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين فاقم وجهك للدين القيم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون ليجزي الذين امنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن اياته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بامره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى اثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذلك لمحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن ارسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما انت بهادي العمي عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بايتنا فهم مسلمون الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتهم باية ليقولن الذين كفروا ان انتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون

٢ وجه كلامية

٢ بل ما ذكر بالفاء الفرقانية
كما متوقف

استقر الاخذ وقع الشبهة المشهورة الزاوية بعض المحققين المتعرفين من شبهة بقية المطلق حيث قالوا ان بعد النشر
نظر سلامة بدن الميت عن العقارب بالحديث وسيره ورد من سبب الحديث واما تمن موضعه الذي ورد سيدة
لفن موضعه من اخر هذه الشبهة ونظر بها جاء قرة واشرة اليه مرارا من الفرق بين ما يراه الفهم في قوله وبين ما يراه
المقصود الفرق والمشورة حشره وان كان منظور هذه الشبهة الفرقة الباطلة التي للنفس من الفرقة البلوغ التي
تدبير الاشياء عيانا وتنقيلها في ذهب والمال من غير ورقة مرئية ودعيه عقلية فهو عند مبدع او كافر وهو التفتيش
بظهور انه من الاصل بحيث مفقود بالرمة ان الصراط في فصوص الوردة في باب الاخرة منتظر هذه وخواها
وحول الاثابت الواقع الى محال الفرق البحث عن منطوقه وفحواه ورسم انه تقيه او وسيلة وشد لها وبعض عين جبل
اذا بها ان ولكن الاشكال من هذا اراهم فرم ان يكون تشريع الاستدراج للاضلال والغواية للاشارة دون الهداية البلوغ
ولم يعلم ان ذلك الهداة الصادقين المعصومين مثل الخطوط والخطا فوزه نفس الوقت عند الكفرة وسنح ذات العدم
البطلان كانت فقبا الحق فلا عابه مقتبا ابدا الا ان لا يزول عنها ابدا بزول الملكات الرسمي اذا لا يتمثل الاعمال
قطعي وظاهر اكثر الكشف بحيلة الفصوص من ظواهرها معاينا تحقيقه وتحقق دون حقيقته فلم يكن منظوما الظاهر
ومن بها الاولية حقه الكلمات كلها ضلالات وجهالات وامر اعتقاده لكان معذبا ابدا في قرره فلم ان يكون ما
الشبهة الصلاة الاعتقاد ملى لبدل الورثات يوجب جهانم من الجنة والنار ولا كونوا الجزء اجزاء والكل يكون
لم لدث قطعي وهو اقول الشيخ وقد هو حول الجنة فوجه الكلام ان الصلح المتقدم البحث اجداد لم يصل الى العلم
سيئات من فضل العموم ورد عالم الكفار ضلم حاكم كفرا ان يجيء الجنة والنار سير الحال الاقوة الوطن لو تقدم الجوار العوام
ويصل اليه ارحام الانام حتى مطابق الواقع كما الاعتقاد به يقينه ومن الكريمة منها تقدير كشطاط وكان امره فرط

هداية توضيحية

ان كل قوة من العقول الاف تنبه له لذة وكل الجنة ما لم تنقص بسببه رب كسبته وكل تنبيه لزم
في المتبعة الجزاء الحاصل بقدر كل فرد الكمال من ايات الذوات الطبيعية لجميع الاجساد والصور الكاشف عالية الاوامر قال عنه
او حسبته ملكا وجهه هو مولجا ومن ايقن هذا الايقن بزوم عود الكمال والشبيه بلزوم الكفاية البعض هذا متنقص الكثرة لهو فانا بوجه
والوعيد ولزم الخزاء ما يراه المعتقد من الكمال فمن لزوم الكمال فانت الجزاء الجنة ومسئلة وجه موطن الطبيعة بالعودة

٢ مرة ردا الى الاولى ؟

لمن يكون ؟

والاثرة فهم

والاثر اهل الرفع من الجمع بين الاشياء والتفريق الكثرة بالقوة بالاعلاء حاله هذه اثبات الطبع والتصور التي
من خالد درجة التصور في العلم الاشياء ان الكاوث الاطلاق منه والوسط الحقيقة وكاوه وحيثيات وجهت كثيرة
اذا وقته واذا صاحة الاثار ما الوسط الحقيقي فوجه هذا الاوجه الى المرجع الحقيقي وقد اوما الى وجه امور الاخرة الصغرى من
التركيب والى الاخراج في القصص على هذه الاثبات الاستدلال على قدرته على الاعادة لتمرين الحقيقة اثبات انشاء الهلاك
كان الاثبات الاهم انشاء الاولى الكمال في الابتداء حقيقة الحاصل به لبس الانشاء والمتفوت عن المدبر الاثبات
الصورة الى الاستعداد لكل حقيقة المرضوعة اللائق به انشاء الانشاء الاوفى وهما يوجد عليه من كان الكلوث
في الدنيا لا الاخرة فيرى اجتمع وما هو بقرا وجود الحكم بالصنع فتوجب تقم واحوال عليه الدنيا الاكثرة بعد والعقد
عظم النشاء الاولى فلا تكون الاجتماع الاثر سوى دانتم انشاء عن تشبه انام كنتم المنشون ومحاول ان الكاوث
الامور الاخرة الشبيه بنشاء النبي الاجماع من الكاوث الامور الدنيا وان الكاوث والمولود الكثرة هذا العلم يتبعه
بعلقة حقيقة والكاوث تجري وجه الاخرة وبعد وفي صورة الكلا وكذا الشيء من الاخرى مع الاوجه لبعدها وفقد واحدة
في انه واحد بسبب فيه بعضه قبل بعض بعد وايضا الكرا الاخرى الكمال الشبيه تعدد الاصل التولد ودون الشبه الكرا
الصور الاخرة وجه والعلم الاخرة فانه وقد اشتهر اما يكفي فقد وحدة واذ فيه عزيز مهجة وتقارب جهنم اجاب وهم
الكثرة من ملك الاخراج بواسطة بعض لكنه فتح وجه وفي ملك الوجوه واذ منه يقول الظن الذين يكذبون البعث
وسيتعقبه الكم الاتفقوه الغرض حسبتم ان الله لم يخلق منه من لم الخلق مرة اخرى يخلق الاخرى فيه بل التعبد
يخلق الله في وما وقته القدرة وارادته والعموم قدرته ومثل اخره وارادته قادر على خلق كيفما اشاء اخرى ذلك خلقه اولا
في الامر الكثرة فيه منه واخر امر من حيث مقتضى عدم ارادة فلا وجه الاستعداد كم الاستعداد كم ويبدأ الاولى ورد الاجساد من الاجساد
الصلاة والمثل البعث ووجه استقدة بين الرجوع في الاية لا يخلق على الدورية ذهب قوله افرايتم ما تمنون ادنتم
ثم زرعونه ام نحن الزارعون وجه الاستدلال على الاعادة قبل بعض المفسرين الطاهر ان من بطون مخلوق وغير مشقوق الارز
والشعير ورد مشقة ومرمع وفرنك من الكثرة واذا وقعة الارض البذر وسوقه عليه الماء والتراب بعد الانتقال العقل
تقبض ان تقبض بعد الاجساد الاجساد غير الصور الصورة فيها واذا الخلق عم انه الاجتماع بين مخلوقه ثم اذا الزوال

الرطوبة تتخلق الى قطعة يابسة فتخرج منها فرقان قرقد مرتبهما عاصرة وفي ترتيب هذه الارض وكذا النوى بالبدء في الصلاة
الفطرة تتخلق بدون الدبيقة فيجمع الخضيض يخرج من مراتبه الى الجزء الصاعد ومن اثناء الرطبة يكتنفه الصلاة خفيفة صاعدا
والاخر فيتلاقيا بطون كتابه وهما بالطبيعة والمنصرف الى الهواء والرتبة جدول وكذلك في قدرته كاملة وتكثرت عليه بخرج الفصول
عنه وكما ويبلغ المنتهى منها الصادر كيف يخرج عن جميع الاجزاء ويركب الاعضاء وهذه الثمرة لصنعة الاجزاء الى الذي تشير اليه
انه انتم انتم الذي من الزرع الزرع ام نحن الزارعون وهو الآية لان هذه التصريح الكبير بوجود الواحد ان الله جسم مختلف الطبع والصغار
المتفقة عطف الطبع فلا يمنع خارجا هو غير الطبع وسخره وسطا الى الجنة وصعيدا مرتبة الجنة والنزول فيها ان الله عليم
القدرات الغاية جهتين بعد تقوى فلا يدل على جامع جامع بجهة قطعة تمس جميع الاجزاء الرسمية الى الجنة لا تنزل منها وتدرك
الى جميع الاجزاء الجنة التي تبقى الى الشمس الى الجنة الى الارض والجزء من الارض والجزء من الارض وكذلك
وليدك جوانب الصعود والتخلص في جلب المنتهى فاذا حاذى ذلك فلم لا يجوز ان يظهر الجنة والرطوبة منها في الترابية
والاخلاط تدرج جميع ملك الذرات بعد تقوى فلم لا يجوز جميع الاجزاء الترابية واذا ثبت تسيير الرياح فاذا تقدمت الحركة
الرياح من منهم بعض ملك الاجزاء المتباينة الى جوض فلم لا يجوز عند الرابع ان يثبت السحاب وجهة الكنس في جهة الكنس كما جمع
الى ان المختلفين مرة اخرى بصلبها الكاسات المتقدمة من الشراب والحساب بل هذا اوراد اعلم ان الجنة جبر غرضه الحالة في
موانع عن حكمته فقال الا ان ذلك وكذا الا ان الوحيد ان ربكم الذي خلق السموات والارض الى قوله ثم استوى على العرش
ثم ذكره ليس العشر فقال هو الذي يرسل الرياح الى قوله ذلك يخرج الموتى لعلكم تذكرون اشتركت قال الامام الرازي في هذه
وفيها مباحث وهي قوله ءانتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون ءانتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشئون قال الامام الرازي وجه
الاستدلال ان هذه صناعة بالطبع والشجرة ايضا الفاء نوعية والشجر للنباتية والفاء حارة يابسة والشجرة رطبة
فاذا اشكل المنفعة بالشجرة ملك الاجزاء الموترية الذرية فتفتق جميع القدرة بين هذه الاجزاء المتفرقة فاذا الشجرة غرض ذلك
تكثيفه بعد تركيب الجمع الى الجزء والمنفعة ذكر ان الآية تنزل ليس فقال جعلكم من الشجر الاخضر نارا واعلم
ان الآية ذكر في هذه السورة اعمالا وذكر في سورة يس امر الهواء فقال قد بعثكم ثم لما حدث الجزء الجمع قوله ام
من يبدأ الخلق ثم يعيده وذكر الارض في قوله من الارض نباتا وفي سورة يس بين الجمع جميع اعمالا ثم بالجمع الحشر

كيف يرجع ويجمع ويصيره مثل الاول ومن هذا الذي يوقف ملك الاجزاء في الطلب ومن هذا الذي يقدر على جمع بعد تفرقه
في الهواء الى الكاف والارض والسماء فاكهة متنوعة انزال هذا الاسباب وجعله هو الذي يعلم ملك الاجزاء وعلمه محيطا بذرات
الارض والسماء وعدد الكتاب محفوظ بيد الكاتب وهو القادر على جمع مرة اخرى وانه متفرقة في الذرة الاولى
فجمعه في الذرة الثانية لا يمنع علمه قدرته ومقدرة في الارض والسماء ملك منزل الملائكة في السماء مباركا بعيدا الانبات
وجعل الماء في الارض بالجمع الاجزاء المتفرقة متشتتة جدا الملك ويقبل الملك يكتفه الزرع والبحث الجمع فانه مجيد
يظهر ان الاتباع واعلم عنه وكذب للرسل الاف فضل الجاذبين يكسر الجاذبين كما هو عادة الجهة المتفقة ومنها مباشرة
به اكثر المتنبئين الى الطبيعيين المتنبئين بالملائكة التدبير بين ان حدوث الارض وغيره من الحركات المتغيرة لا يكون
الا من الاسباب الارضية الاجنبية الطبيعية لا بالاسباب الام والمنطقة لوجوب الارض كالحرث الزرع والبذر والغرس
لوجوب الاشياء رد الى بين ان لم يكن حدوث هذه الاشياء الا بحركات كثيرة مكتنفة وغيرة وتفوت والمقابلات نهاية
وكذلك تحتاج الى مقدمات طويلة وذلك ان هذه مفهوم من العلم حيث لم يرق نظرهم من الاسباب الطبيعية والاختيارية الصورية
الى الحيل الاعداد والتحريك والتهيئة الى ملاحظة فضل الجهة الى ان هو مجرد الاف نعمة فلما احتجت نظر الرسم بالاف الحركة
التي تجرى على الفعل المتفق الى من يفعل فاعلة الوجود الوجود الاكبر والاكبر الاكبر التحريك والاعداد الاستعداد
فاكهة متهم انزال هذا الاستبعاد من منهم بان الله موجد القادر على كل شيء وانه موجد الحق ثم بعيده وان لم يوجد كل
شيء هو خلقه وما تو الحق انه مكلم فليس لكم فيه الا الحركات والارادات ولن تخضع والاكاد فكانه هو القادر
في الابتداء فذلك هو الذي هو يعيد الخلق اذ يبدأ فكما ذكر الآية كثيرة في هذا الباب منها قوله يا ايها الناس انتم الفقراء
في الحقيقة في خلقكم من تراب الآية وقوله ءانتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشئون حيث ذكر بعض الانشاء اشعارا
بان علم الموتى اشارة الى الحركات دون الانشاء الى الاكاد وكذا قوله ءانتم تزرعونه ام نحن الزارعون ءانتم تخلقونه ام نحن الخالقون
لم يقل ءانتم تنزلونه لان الانزال ضمهم دون الخلق وكذا في سورة الانبياء ومنها ان بحث في التجنب الصفة او الجمع الاول
ترجيح من ترجيح لان استحقاق الثواب والعقاب مشترك في كل الناس فلا وجه لتخصيص الصفة دون البعض ثالثا موجب
الزام الخصم التقابل الخاص والعام جمع الناس وجميعهم وكذا لهم كما قال لهم مكلفة منهم اذا المعبودون اما بذاته الاولون

الاولون فنزال له هذا الاستبعاد والاستنكاف ربقوله لعقيدة بعضهم قولان الاولين والآخرين والآخرين المجموعون الى ميقات
يوم معلوم فتبين هذه الاثبات البعث والحشر يوم معلوم لعلة لا يصلح لان يصل اليه افهام المجرمين في صورة هذه الثانية وهو
المقيدين بانه منه هذه الدنيا والكشف لان ذلك اليوم ليس مختلف ايام الدنيا والحشر الذي يجيء بالخلق ليس من المنتهى
هذه الارض والسماء وليس يصلح لادراك امور الآخرة هذه الشعر والحس انه يكشف لمن يكشف هذه الدنيا في الاشياء
والاجنبية اغلبية سلطان الآخرة على طريقهم لم يتضمن استقبال هذه الشعر والحس في مشتبهة ولنا انها بهم تتم الاراذى
من قارف هذه الاحشاء الدنيا لمنوبة بحيث الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل ان تموتوا على طريقة
الحس عن الحس لتنفتح بكم ثم ادراك امور الآخرة قبل موتكم الطبيعي وقال بعض الحكماء اشارة الى هذا المعنى الكشف
يقولون فتح كيف لترى وانه لا يخلص بكيف ترى وقال بعضهم راضر الى هذا المعنى اراد ان عقيدته فلك الموزون
الكشف بتصرف وتفصيل علم ان الاعمال الاعتقاد وتحقيقه الشعر والعارجسا ورقة الشريعة اعمال مقامات
الاول اذا ثبت التصديق والسلوك عن الآفات مرتبة لعوام اهل الاسلام وهي جميع الآخرة في عقد المعبود وحياته وعقد ربه
امور واعتقد محبوبة فرسان ان كيس بهذه البهرة تعلقه كلام حقيقة مرتبة الله وهي الاف عادام في الدنيا لكن وصلة
في حقائق عن عبيد الظن بكل ما يدل عليه فيض في الروايات المقام الثاني ان ملك الامور الموعودة في عالم الآخرة هي
مثال ما رأى الذي كل امور خيالية لا وجود لها في الهيئة بعينه كما لا وجود لها عينا لمبدأ الانزال في نزول من الحالات والعبارات
التي تبدو الا انه كثيرا ما يتم في النوم حتى تراه يصيح في نزول ويفوق ويتبرز عن حكاية تبدو جاسيدا وكذا في
جهة الغاية خاذ ربما عند البحث في النوم لا يمكن ان يوجد مثله في اليقظة المثال اذا اسرور الكل كذب من نفوس تنازل
او فعلنه به كما يتوفى اليقظة او سيدة عن هذه الدنيا الموزيت والمعاشات الغيبية والايام هذه دامت من ظاهر
سكن ولا تمر عليه حقيقة موجودة وهي موجودة حقه والعذاب حاصل وكذلك حقه فيه شهادة اذا ان الله الصنف في
الما الفتح فلا فوق بين جنة تخيل اوث بها وكذا الحالات والاشجار والانهار والمواضع المنفية الاشخاص الشرعية
الى يرى انه يم ليرجو به دعة دعة الحرث نوم وهي عالم لا موقفة حقه غير موقفة الخارج ولا ثبت هذه بالحس هذا الموزون
ذهب الشيخ الرئيس بانه جنة الى قصبة في العدم من الاوادة وهو دور غير مكتوفة وهي وما ان قصبة الحدث

الصف ق وغيرهم غرة الامر لعدم رجوعه الغزالي الظاهر من كتبه ورسائله وعلى ما ذكره هو وذهب اليه الشيخ قوله اذا قرر
الهيئات النفسانية تصلح المبدأ والنبع ان الصور الخيالية ليست بمنفصلة عن النفس بتمرد وعليها تاثير او صفة كالتي هذه الهيئة
مرجعه لها المحكوم به عظم طرف بدنه بما يدرك الحس بعد الاعوى شدة اقتدار الامر المرتجية الى الخارج فيه لو بقى وتبرد النفس
وصفاء القابل وليست الصورة الى مرتبة الدم بل والتي تحرك النفس الانتقال كلما الارتسام في النفس ثم هناك الادراك
المثل هو ذا خاطبه ويونس بالتحقيق هذا الارتسام في النفس للمرجوة الخارج وكلما الارتسام في النفس فعلى اصلها ان لم يكن سبب
فرجع في الى الجهة هذا الارتسام الخارج وهو سبب الموضوع او السبب هذه هل المعاودة والشدة والحيثية بالا
بالحيثية الا النفس الحيثية واما الاخص الطلب المقدمة فانه بتعلق عن شدة الاحوال ويتصل بكيفيات الاحوال بدرجات وتنفس
في اللذة الحقيقية وبتر اخص النظر ما تعلق وما الملكات التي كانت لها كل البرزخ والبدن يتم فيها اثر فرح وكانت العقد وما
او خلقه وقت وتكلف الاجل غير جيد بين الماء ينفتح هنت عبارة والاعمال على ان هذا اصل تنبيه هذا الاقوال
في بعض صورات ان الذات الحيوة الموجودة الجنة والحق والخلق الجنة بالملكات والذات كالحقيقة حقيقية
وعقلية اما اخص فلا تتغير منه والحكمة في وكل العلم لها كثرة في هذا العلم فانه صور الروح عالم البدن وقام البدن على
الملكات وما ابدا في الحقيقة كانه لزوم الا ان لزوم متعلق الاجل القطع عن علة كانت واعدم لم يظهر الفوق بين كيفية والحس
لان استدادا ان منع بالصورة وحرمت فيها ما ابدا الحس لا حرمت وجوده وحده في الخارج ولم يوجد حيثية التبع
مقالة تاره والبقاء المتبع وحده في الخارج لم ذات العدة وتحقيقه مدة على اخراج الصورة في العالم الا ان الصورة المنزلة
متعلقة ليست حيوة ولا متعلقة العقرة البحرة فلذلك لو اخرج صورة بحيثية مثلية البدن وهم حضور ما وحث بهذه
لم يعظم سروره لانه ليس صيرورة المنام فلم يكن حيث تحقق بالصورة العقرة البحرة كالعقرة تاثيرها في المتحيد
لعظمت لذة وتنزل الصورة المرتجية من الخارج ولم يفارق الدنيا الا الاقوة في هذا المعنى الا حرمت كان القصة رتبة بصورة
الصورة في اهل العقرة البحرة ولا تكلم بالرئي بل الا ولو جعله في الحيث بحيث يراه واليه الاشارة بقوله الا ان الحيثية
سوفا يباع فيه الصورة والعقرة عبارة في عطف الالم الرمز وهو منع العقرة على اخراج الصور لكن المشهود وهذه العقرة
الوسع والكل في العقرة الاكبر وفي طرائق الحس فمن الصور الاقوة على هو الم وذوق عنه ثبوت او لا يتعلق بتبعها الوجه

والحيثية في ان يكون في الاكوان كثيرة لطائفة من مطلع العذاب والسرور بين بعضهم هذه الان الحيثية متعلقة الاقوام بين الذي
تعلق كل منه وجسم النفس وهو الاعلى غير الكيف الاشراق الحيوة كالاسم على الرسم فلو حصل مثل الاكوان الخارج لم يكن
العذاب قد يتغير ولا كان تعريف وكشف الخارج من العذاب الا بالصفات الاسباب الذي هو غير البرزخ الحيوة فانه لو
صنع الا ان مع لذة الوقوع مثلا من غير سبب صورة الوضع لم يكن تعريفها الا الا في الحيثية الا الصفة التعريف بسبب
ويكشف عن ثمرة السبب صفة وان لا يحصل صورة السبب والسبب يراد الثمرة لذاته وهذه الصفات الملكات يتبع موت مرات
في النفس عند الموت يكشف الاحوال كالام المنع من ثمرة وجود بيت والطلب الصفة موتة يضاهي الشيء موته عند موت
المشوق فانه كان لذة الثمرة الثمرة موجودة حتى تراه الطلب فلا نوع الموت يتمنى الكيفية يتبع والشوق والوصول الى هذا الجنة
هو انواع عذاب الميت المقدم الرابع الا الاعتقاد يوم المعاد والصور الموجودة الموجودة في الاخرة كما هو الحقيقة الاكوان
في العلم بها فان وسلك الذين كرامة اهل الكشف والايقان وهو الشيخ هذه الامور موجودات ذاتيات فيه وهي قوة الوجود
والثمرات الذي وشدة الوجود وهو من موجودات هذا العالم بالنسبة بينهما وبين هذه قوة الوجود وتربت الاثار
ولمثل انه لكيف يكون ان يرى هذه الابصار الغائبة البالية كما ذهب اليه الظاهريون ولا انه امور خيالية او موهومات
مثالية لا وجود لها في الخارج كما يراه الاشاعرة وتجسم الفرون ولا انها مجردة امور عقلية او مفهومات ذهنية وليست بمثال
وهيئات مقدارية وصورة جسمانية كما يراه المتفلسفون لوجود المتفلسفين من مراتب المثال عن الاعراض موصوفة جوهرية
موجودة في الخارج لانه هذا العالم الدنيا لا من هذا العالم الاخرة ولا الاخرة جنس لعالم كثيرة وكل هذه العالم من مجموع هذا العالم
بالنسبة بينهما ولكل منهما من الاخر عالم عظيم الفتح والملكة عظيم من الاموات والاحياء لعدة اصناف ووجود
امور الاخرة وانه لا يشبه بوجه الصور الزرار في المنام اذ هذه من غير كيف مقدار وتربت او وجه مثل بهيئة
الوجود لا لازم وجوده بحيث من هذا العالم فان الخاتم كما يرى مثلا عظيمة وميلات بعد وصار كرة مثلا يراه في
هذا العالم ثم يراه في المنام غير يراه في الخارج بسقطه من الامور الخارجية بعد والان سبب منه لا يراه حيث من هذه والمثال
فكذلك يراه الان في عالم الموت لا تزيد الا الخارج بينه وبين جسم هذا العالم وهو العالم وهو الحاقة بينهما بالعرض انه ان
ملك الدار الاخرة وصورة الموقعة فيها من هيئات عينية الوقوع وقوة الوجود وسعة التاثير من موجودات هذا العالم

العالم كيف من الصور المرتبة المحدودة بالنسبة الشقة الثانية لهذا الشقة تكتسب الانبت مع الوجود كانه قوله تعالى
الكاسن يوم فاذا عاقة الاشارة الكيفية وجود الصور الموجودة فقد مرة عدة مواضع من هذا الكتاب موقوفة
واما بيانه المقتضى بالنظم الطبيعي لغير الزمان لهذا الدم المقدوت بحيث التقيد بحالة الصحيح والاكثار والمنع والاكثر
والجي وذلك الاكثر غلبة كثرة تنبيه والتقييد من بعض الاشعار الالهية الموجودة بالكلمة المتقدمة واما اجماله
فانما يستقيم بما حقه ان العشق الفطرة الان تكون من مرتبة الكثرت وهذا العقرة لها قدرة على اخراج
الصور كشف الصور الى تجريد من علقه بهذا البدن المزاج الكثيف المادي الكريه فما الاعتقاد ولم يكن الاعتقاد الوجه
لا يترتب عليه الا الملكية الراجحة بل لا يكون ثابتة بل يكون متقوة لان مطلوبة العقرة الجدلية وهي الذي العقل للانتقال
والتجدد والزوال حيث الشقاء الرجعة لمحلها بحيث يرد عليه من الشبهات والمثيرات الراجحة والوجه حيثية ما ذا اخرج من هذه
هذه الصور بحيث يكون وجود الوقوف وبقاء وما دوم علم يكون في فوق بينهما وبين الذي رتبت بحيث ترتب عليه اثاره
المطلوبة منها او الاثر الكاشف الانفس من الاثقال الضرورية والحركات الازلية لحفظ هذا البدن المجتمع من الامور المشتركة
المنه ابتداء الانكشاف لعقلية جوهر الشاهدة وحيث من استعداد الاكثال الاما النوم او تبرد مطلق كثيفة
الحالية بقوة ذاته فطرة الكيفية فتحت الفرقة وجهة الذاتية الكلية بقية الفرقة الصورة بحيث الفرقة الملكوتية
مشاهدة الاجرام الحس التي لهذه ذاته بلات ركبة البدن فان الانسان في حال النوم او الاغماء ابصر وسمع ويدرك ويشم
ويلمس مع ان حواسه الخارجة معطلة فتارة اذا كان منام ان الشخص يصلي ويسجد ويدرك ويشم ويلمس فانه من ذلك الى قدر فيه على
البدن حتى انه تعرض من التعرق البدن اذا كان بهذه الفقه منتقص على الحقيقة اما الكاملة كان حواس البدن
كلها مرجع الى حاسة واحدة وهي الحس المشترك فجميع حواس الشخص في الاربع عاقة ووحدة هي الذات الفرقة الصورة بحيث حال
رجوعه من هذا العالم الى الذات اذ يرى الكشف الذي قدرة عليه يكشف على غلبة وحسب عقرة ثم الاعتقاد لا تقدس ان
النفوس لها كانت الفرقة وقوة من هو اهل الفرقة وصحة وقدرة فرقة يراه الفقرة ومنتقص كما لجميع الامر الفرقة بالفرقة
كانت كالاعتقاد والاولياء الاشرفية فلا تكشف والصورة كانت ملاقاة الصورة الرئيسية ومشاهدة اما فوق وتربت اثار وجه
على صورة الشهوة الفناء واذا اجاما الكرة بعد وتعلقت بالبدن والبدن وكذلك العقرة الثابت لمن يضبط الاجتنب الفناء والبطن

في الوجود الحقيقة صحيح موجودا في الحس انتقاد الجمع ضرع فان وبقاء مراد لاجل خطر وعقل فرح كيفية حركة فاذا وجد فيه فقط
موقوفة خطر والبقة وعقل الاجابة اليه واما يراد الانظر بقوة المقصد وقد تعين كونه طريقة هذا العالم التبيين الذي هو اما
في وكذلك فتسبح الطرق والتحقيق الا الوجه الثالث الفرق وان يكون هذه الموت اشتد لذات الحقيقة التي ثبت عموت
فان الحقيقة بنفع الخاص كثيرة لمحقق كالحيث يكتفي هل شفاء الكمال وهو صلة اللذة اعرف حارثة في الحقيقة
بوارض رتبة اهل الحيث العدم الثالث في الاعتقاد وبادرة الشريعة الحقة فرجع بحكم الصور الاخروية وهو الذي حقيقة
وحقة وتوجيهه بوجهين احدهما ان يكون تلك الصور الموجودة هناك الى صورة وهيئة حقيقية وقدرة عالم العقول الموجودة
وانتهت اليه هذا الحلول من ان الكلي من الانواع الموجودة مثل في عالم العقول او هو الوارد من المكونة بكلام الخزانة بيان
الوجه الثالث لعدم الموجودة الجنة وحصول بقدرة لذة لو راى هذه العدم اقدرة والى بدن والوجه الرابع الاظهار
والاعطاء المطرة بالبدن والجهل بالخمرة الشجي الشريفة بجواهر والبرهنة والعلم الصور المنتهية بجواهر الذهب والفضة والاكورة
الرحمة بجواهر الجنان الفائق بين بريه لذة الملك بجوهر وكانت السرور والملكية بعضها بعض وهذه من كلام الجواهر بحيث يطلب نوع
الفرح السرور ويرجع بعضها السرور بعضهم وكشف الصور بعضها بعض سرور الملكة بعضها الاخرة والصورة اذا ان استشهد
اسم اللذة والسرور رفيق لحظة الرب بحقيقة الوقوف وكل هذا في طارق الامر ملك الذات الحقيقية بنفوذ الحقيقة
واذا كانت حالا بين رتبة لا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولا يتفق ان ادرك الذات الاخروية على هذا الوجه
الفرق مختص بالموقوفة الهالك في العلم ودون الكثرة الكيفية فرح العقول الى ذوقه والمختص الكثرة ولذلك ذكر صاحب
الاجابة صدر الوجوه الثلثة وجوه بوعده الاخرة لكان هذه الجارة وجميع هذه الاسم بكلمة تجيز الجمع بين الكل
وتجيز ان يصيب كل واحد بقدر استعداده فانه شوق بالتقيد والجزء الصورة ان تفتح الطريق الحقيقي والاشيء له
هذه الصورة الحقيقية والعارفون مستغرقون بعالم الصور الذات الحيوة بفتح لهم لطائف السرور والذات الحقيقية
يلتقي بهم والتقي سرهم وشواهد الوجد كثيرة ان جنة الكبرى وما يشتهيه فاذا اختلف الشهوات لم يعد الى تختلف الطبيعيات
والعدات والعقرة وسعة والعقرة البشرية فرح الاحاطة بجانب العقرة عقرة والرحمة الالهية التعقل بحيث الشهوة كالفرح
الفرح العقرة الذي اجتمعت الذات مع جنب التصديق بالفقه والاقرار بالوراثة منتهى العلم من امور يليق بالكرام الالهيين انتهى الكلام

والسنة وقد انجذب بها الجنب بشاره بالتمسك على بعض النفوس المستقيمة في التصور والعقيدة الى قصة فرعون وما له بتصور
الحوادث الدنية وهم الذين لا يتحققون بالصور غير هذا العالم ولا يتطلعون الى الدنيا لا يرون الا حقارة عن الهم لما كان لو لم تقع
نفوسهم على منزل الهم بمرتبة لا يتعلم فيها ان غرض شيء ولا يكبرهم تزل عن منزل لا يلتفتون كتابة ولا يبيع من كثرة الله وذكر
اسوا الاموات لما لم يدخل الى الدنيا وذاته وفعلا مقتدرون على ايجاد اسوات هدية وصور ادراكية حيث يتمكن ايجادهم على
ادراكهم ورياضتهم بعض الى تحقيق مشهود وصور ذلك الموطن مشهود وصور هذا الموطن مشهود والتقيظ وسع سلطانه الالات
على ملك عالم المجرمين وان لها في هذا ايضا نوع محبوب الا انه ترى حيث يوجد بعض الكتب الترتيب يحيث يوجد بها الاخرة من
الدنيا يجتمع كثرة هذه الاحوال بوسط الظهور سلطان الاخرة على بعض النفوس بوجه من الوجوه وهذه انموذج لموقع احوال الاخرة
لنفوس كمثل نفس بنية بوا الحاكمات عيبة اكتفية دعى اذا انتقلت تعلقت بالبدن وحلت فراب لبث الرقت صيرت
صورها بالبدن الى الحياة ادراكي امور الاخرة اشد واقوى حيث هذه الصور الحيوية الموجبة ولا يتمكن شهود الاخرة بنفس ولا نفس
اذ لكل نفس تعلقت التعلق بالبدن حيث يرى لان اذا ظهر ما يجب لها ان تكشف الا سوار الكاشفة اياها من تحتها كما هو
والا فضل الكافة قد تكشف لكن ظنك ويتمكن الموت عند كمثل نفس نظيرها لها ذلك كما يكشف ابدا دنيا فلا تفتقر
والملكات الكريمة او الكريمة الاهل الجنة اعمالها وهذا الصورة حسنة بهية كما كانت والاعمال والحلل والحلل
الخيرة والبيوت المكفنة بالبيوت والطوالع الرجال الصور تجيئه موجودة في الشجاعة والتقارب والبزان والجسم
والتوقع والصيغة بجسم بسط كلام ثم ان سنة الصدر كمن يعلمه الاسلام وهم كمن كفره من محض الصدق
وعلمه فرقة درية قل عن تحدد الى موكر الكفر من المتقدمين ومن يرشد الى الاتقان من عظماء الصالحين الاسلام
لان اكثر الفقهاء متقدمون دون علوم بالمنى الروحي فقط دون الجسمي والبنية الرقية المملكات بانواع حليه وحلل و
ترجيحها وتسبيحها كناية عنهم عن ادراك المعقولات والوصول الى الحقائق العقلية ودرجات جهنم بعقوبة وسلسلها وجحيمها
وزقومها صورة من زقاية الاطلاق ودنيا الصبيات وتحقيقها الجهل الاكرب والجهاد والتعجب الاراء والمذاهب التي يجب
الحرب القرآن والاوهام من فرق الاهواء كما زيد الجهل بصير ثم ان لو نوا مصيبين فيما اثبت لما يتمن الرجيمين للنفوس الانسية
الا انهم حقا وانه الحق لسنة الا انهم الرجل حظ بين عالم العقل وعالم الصور الرياضية هي المنتقلة الجنة السعداء الجحيم

البيتين مرام ٤١

٤ الاهم خ

منه والنور والبيت جسم بل جوهر مجردة التي ارواحها وقلوب فلا يتعلق عندهم الا الجسم الا التحقق الا بمرة وكذلك النفوس
لا كذلك الاجل لعينها اوجب وا اشتهاها يوم محفوظ يشرفون ويكسبون بما علوا عزيزا وشرفا كما نفوق بالموت بين
الارواح والاجسام وحقيقة الشرور والاثارة بحيث من الصور والصيل ثم القصور وهذا الاثر الوجود اوجب الا الحق وفي
هذا الاعتقاد منهم ضلال لهم والعظام الجزيم وانما من ان حوق هذه الطوايف ثم العموم والمعارف لموضوعة العلم وارتباطه
بالكل مهم سرى والعقيدة بالمنزل من يرجى هذه النفوس مع هذه الابدان والجنة ثم تكون هذه الارواح الاستيلاء مدة ثم البنية
من جهالة يستتم ذوات الله ولكن صور ومعقولا فضا صورة الاحاد فصورة متفقة ومن مصدر الصورة الا الفصل والظاهر بالكمال
البنية مقابلها الجزئي دون كشف العقيدة التي كثرة من عرفانا الامر الموت ويتمثل بحكايات المعقولات وهذا هو الامر الشر
الذي يتمكن ان يصل اليه كل الا بشرط سلامة نفوس من الجهل الاكرب ورد في الاطلاق وسبات الملكات وبها حاجات جزئية
الابنية ودخول الحشر لجهنم العقيدة لكيف الكشف ومنه حرث مفتقة لهم الابواب وبعدها يلتقي بقع اعتقاد الجحيم والسبب
وما النفوس الجزئية معتقد الاخلاق لهم المستقرون في شهود وحفظ الله وحلاوة المتقون في ما حفظ جوارا لا التفات لهم الى
وفي لهم المنورة في لهم فضلا عما هم الاكبر دون شقق مولاهم بعض الجنود وحوف جحيم ولهم ان اخلاق الملك المذهب
في باب حيث امة وكيفيتها لما كان لاجل خوض هذه المسلمة ووقوعه عن الاسباب الالهية فحقيقة هذا الباب الظاهر الا ان المرجع
في الجميع وهو منتهى الجزئية ان اهل الجنة يتكلمون في النعيم فحصة عشر الالف سنة ثم يصيرون ملكة وان اهل النار يتكلمون في
الجحيم كذا او ازيد ثم يصيرون بيت الطين وهذه الاخبار الكشف يخبرون كما سلفتم لها اول مرة لقوله تعالى كما بدأكم تعودون
الاية وقول الابراهيم الخليل الله رب العالمين كيف تعتبر الموتة وقول ابن زكا في الصفة انا نحن هذه الله صورة موتة خاصة لله تعالى
وكشف اصحاب الكشف وقوة الجهة وكما عرفة عليهم لعلمه ان ارواح عباد الحق بتعلق النفوس والبدن بدل على انه
للارواح والحقيقة التي الاجسام الاخروية مسلوب ميكر غير من لوازم هذه الاجسام ان يدك الاخرة نظر الازم عرض وكمثل
وخال لكتاب هذا البدن المتين الفاسد ولا يجب كما ولا الاسباب في النشأة الاخرية بتجسم من النشأة الدنيا كما يكون الا ان الاولى
لما كانت محمودة منه ومقدرة حقة التي مثالا وكثرة بعض الموجة انه يجمع عقل بمدت ان يشاهد الجنان ويكشف موتى عرفة مرارا
لما كان كثرة التعلق وفرع من عرض اجزاء بشيء مثل بذر سيات فتقع وكمثل بعض الفضل فتقع

٧ يحصل ع

٧ الكشف ع

٧ على ان العدد والاجزاء صيغة يقبل ع

ثم العقد التي منفقة المنفقة يصير عظاما ثم يكمل النظام لها ثم يحصل منه اكرة منتج من موضع لم يوجد فيه شيء منشأ ما لا يمكن
امه ولا يتبع بعلمه ولا وثوة ثم طبع عنيفة وكيل في شدة الام مثل شرب ولم يجد لم يجنبه من قبل لكن يشتي ويقشر للطفل
الذي يصير هذا الطفل لتدريج من حيث صفات استنطفت بلي بما يكبر هذا الذي اصله نطفة وهو عند الولادة يضعف
خلق الله ينقرب مكي جبارا اذا لكن كثرة العلم ويعترف فيه فان التجب من ذلك كثرة او فرح التجب من الشيء
الثابتة المقالة الثالثة في كيفية المعاد للانسان على اسلوب عرفانه وعلى مشهود ذلك ان الحق الجزئي
ومنه فصل فصل في تحصيل العقول في المبدأ والمعاد والانتقال من العقلة الاولى الاكمال الهو وبيان التغاير بين
مرتبة المبدأ ومرتبة المعاد وتحقيق طبيعة العقد ويوم القيمة اعلم ان المراد بالمبدأ هاهنا العقلة الاولى الانزل وبالمعاد
هو العود اليه العقلة الاخرى الكاشف عليها لا بتبديل الخلق له والعقلة الاولى لا يعد ان يعاد فيه كان الذي كثير موتى شيء
وتة حلقة من قبل لم يكن شيئا يرجع ان جعل الخلق في الابتداء من الدم الا الوجه الكاشف في الاتمة بجعل الخلق من الجهد
ان صار الدم كل من عليها فان يعود وجه ركب ذو الجلال والاكرام فان الجهد والرجوع متقابلان كما قيل انه به
هو الرجوع في البداية كما هو انا اول خلق نعيده ومن هذا يكشف على الله قل الجسيب ان حكم المبدأ لان يتبين ان يتمثل
الرب ويجب الخلق لست بربكم لو ابلى فكم المنتقون لسلب الرب ويجب هو تقدم عن نظر لمن ذلك ردا لوعد
القهار ان ربك لبالمرصاد كل شيء كل الا وجه منه المبدأ وله المنتهى فالعدم الاول للانسان هو الجثة التي كان منها ابوه
ارم وهذا هو الكمال انت ورزيك الجنة والوجه بعد العدم وهذا الجثة من الدنيا ابطلوا منه بالجسد والعدم الثاني من
هذا الوجه هو العقلة في التوحيد وهو جنة الموصوف باعتبار الفعل الملحقات رجوع الى الرب صرحية مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنتي الجنة الدنية من الجنة من الرجوع هو النزول من الكمال الى النقص والسقوط من العقلة الاصلية والاسم صدور الخلق من
ان الحق لبالمرصاد هذا الطريق والذهاب من الدنيا بكيفية هو الرجوع من المنتهى بالكمال والرجوع العقلة والاخرى رجوع
الخلق الى الخالق لبالمرصاد هذا الطريق الرجوع الخلق ثم بعيده ثم الى الحشر وذلك الاول هو النزول والهبوط والاخر هو الرجوع
والصعود والاول هو انزال النور الاخر هو الجمع النور الله نور السموات والارض فالعبد في الاول لبعد الجنة وفي الاخر
يوم القيمة قوية القدرة شديد الكثرة والمدة فيها ماذا ربهم مثل الفرد في يوم القيمة تنوع الكثرة والمدة التي يوم كان مقدار

حكمة عرشية اجتمعت العوالم وانتشرت نشأة الدنيا وهي عالم المعاريب والمبيسات والآخرة وهي عالم الطيبات والتعديات
ممتزجين ان سنة الله في الدنيا والآخرة جميعا وجود عالم المثل وتعلق الحقيقة الواحدة بالمتضادات والاضداد
وحضورها الثالث الى الاول المتقدم عقوبتين والاول حقيقة مجتمعة فرزها الى الدنيا انتشرت بالسنة وادراكها المتكلمين طلب
علوه اصرفه وكذلك لوزنه فان طلب علوه المعلقات الدنياوية المتقدم تكسيه فهو جوده فانه يتعذب بفقدان
المحسوس فوات فهو الحق فقده والمتدرين عذاب لان الادراك الدنياوية لا حقيقة لها والملايات السنيا موجاريه
فمن عشقه دنيا وجعل كل شيء امر جوده وطلب شيئا باطلا لم يكن له نفع ولا نفع غير يكتفي الراغب الى والحق له
المقدمة وصحبة حيث فرض اعطاء الاماني هذه الدنيا فيطلب ان يحيته وجعل الجنة ان ينال ونيته انطلق الصحيح المستشرف عنا الكاملين
من العقلا يتحقق في الدنيا ويتلذذ ويتمتع بهذه الحيوة الجزئية وعينا نهاية الذي هو متاع الغرور وطيبة العقوبة فاذا
طلق شيء بالحقيقة وانت بها الحارث وجعلت الحرث سعة ودنيا الجهد والمحلل السوق بحرارة ارتفاع الشمس او ان
الصيف بتفرق الحيلة في الحرث فقد الم العقد بجهوده وشتاء وجهه الان المحسوس بما هو محسوس لا حقيقة له اصلا
كالهزة الدنيا بالوجه المتقدم لطلبته وجب ان يرجع الى الحق فيه ان غلب عليه هنا الدار الآخرة
وربما الغذا الاجابة فرح الحق الورد المكتسب في التصور مع سرور فوقه واكوب موقوفة والحلوة الكتمة والحلم غير والمشتهون
وشرب الطهور آية مرتفعة الخوف من عذاب جهنم والتعذيب بحجم وشرب الحميم والرقوم ويحل بمقتضاه فرض الطاعات الجزئية
وبحرات والاجتناب عن المكاسب الباطلة شعوار الكتاب السيئات مع شرائط صحة من الاعتقادات الشرعية والسنات
التي تطلب بها جميع الناس في الغنيم والسعة في الجمع وان غلب عليه الجهة العقيدة على مقتضاه من المكاسب العقلية المحضة
والحقائق العقلية بالبراهين الحقة المراقبة في الاحوال كمراقبة ملك الملكوتيين على القيام وصف الله المتعبدين اذا
كانت مقاربة فقد سقوط بالبات الاصل في الحق الحقيقي مع جميع الاغراض عن الحق ودوك الفضل والفضيلة
الجسم وبقي ذلك طبقات العلوم ذو ذلك غلبة في المثل فوق والسلم الغيبة الكاملة عزوب الاغراض البقية مطلق الكسر
ان يتبع الاصطلاح الاعتقاد الخطا والكلام الاعوج بان لا يتوانى من اعتقاد الاصناع الشرعية واما الجهال الحلي كصل
لهم بمقتضى الاوراد والاذكار الشرعية الملتفتين وهو المقصد مهما يلب سرى كيف يتوقون على الدار الآخرة والمبع الاول

الاول وهو عرفوا الاعتقاد بقدرة بعض تعيين المذهب العقلية العملية التي هي معرفة المقدرات والمبادي المخصوص
الغايات الاخيرة ومنتهى المبدع الاول الذي هو المبدء والغاية الحقيقية بالنحو الرياضي او المشتغل والعلمية التي هي الصلة
وتسير الوقوف الشهوية والمنتهية والاوراد الحقيقية وحضورها الوهم فقد فارقت السعادة الحقيقية الآخرة والنفس صعودت
الى هذه الاعمال الاماميل التي هي اعتقاده فهي مقتضية الآخرة بالشقوة التي هي موضوعية كذلك السعادة واما المتوسطون
بين هذه الاطراف علم الطبقات يكتسبون معرفة بكسبهم وصبغهم بعدد كما يشير اليه الشيخ **تتمة تعليمية** الفعل الاصلية
نسبوا كونها وادبي خلقت بالمعقولية ثم انه العقل لكونها والاجل فمن امام وجوده في كملة تكمل الاكمال وكتم
الحق انه جمع اور الحالة الشقة الحالة بما فصل على الجوالم المنفذ وهي الحس الادراك عالم الحوسات والشهادة فاين الادراك
عالم الغيب والملكوت والعقل الادراك عالم الربوبية وجبروت الحقيقة ولما يحصل كل من النفس مرات كما تهانه القابلية
والمعقولية فراتها العقل كما من الحق الدنيوي والملكة وبالفعل المستفاد من سبب مفاتيح ملك مرتبة الاكتساب
والتجدد ملكة قوة واستعداد وكمال فوق الكمال العقوة لها ذا الاكتساب كالمطلق من الملكة تبعية من مكونه حيث لم الجوع
والاستعداد لها فيه كالامر المحض لاسباب الكثرة وكذلك لم يتعقل بعد متعلق الكثرة هي سنة كونها الرحم بعود الكمالية كما
التعقل والاقدار على تعقله تبرئ الاصل ذلك الامر الموانع الجوانية وهي قوة لها وفرة وجه الرحم وقوة لها فضة القدرة
وان كان من يتعقل الاسنة من فعله لان كمال النوم والتحقيق وفيه فوقه الجهل الجدية كانه عالما الكثرة بالفعل انت الفوقية
الكثرة لا جل زوال الموانع الاخر بعد الجهل عند سبب بالفعل الاستحق الشرائط وفي الموانع وكف يتيس التعبير واكثر
الكشف وان كان فوقه ذاته العلم ورعاية القوة والاستعداد الكمال فوقه الكمال في باب الكاسبة والحسية لكون نفسه
ما دام الكثرة الموجبة وهي تمام الجهل الحس وعرفته الحس من تنبيه الكمال الهواء والاجسام وما ايت الشرين بالاطرين التي
اما شوق التجدد وشوق التعقل فاكثر الكشف شوق تقوية ما دام وانه هذا الكثرة مرتبة القوة والاستعداد ولم يبلغوا شيئا
سنة الاعداد كهمال في التجدد والتعقل في رتبة الاخر النشأة منذ الجهل ان يرجع فيه باب الوجه المثالية الشيخ وصلة الفقه من
ودون النفيسة الاصلية الرتبة الى فوقه الجام فتسبيح عالمه بسبب انه يتم القوم الفقه الى عالم الكثرة لم الكشف بتمام
فاذا تم انتهوا واما الاعلى والوعاء الى علوم عقوله السعيد هم وفوقهم شيئا كالنوا وصلاتهم التمام والكلام الشرعي

تتمة الكشف

فاكثر الوجوه الخيرية الكمال فوق الوفاء والكمال كنت باب العقل والمعقول الا انه حيث يكون الامر بالقصد شقاقا لعالم الحس محمد
عن الحالين الاخرين فهو مع كونه كاملا ما شيء منه الا يكون فوق التمام وينبغي حيث الدنياوية كيف شرب لوزم الفضيلة
وما ثم العقيدة وذلك الا الانقطاع عقدة من الكفر الحسي لكنه جاء عالم الآخرة كون فيه فصل الفرض يصلح المتقطن
والحرس عن آخرنا وهو عنا فحصيل انت ثانية الامر هذا الحد وهو عالم الآخرة عالم الجبروت فان الموتة ثانية الاشتغال بالتصور
الاكيدة منشقا الوقوع والالزام التبليغ الى هذه الحيوة الطبيعية فوجهها الاعتقاد والكفر كما الحرس المتشرف
الاخرين كاشف يتبين بحيث هذا الواقع يتقبلوا الى النفوس الانسانية عبد الموت وتنشق عما كرنه وهو جاعلين الحرس لكل انها
معا الطاعة في المتقين وذلك الرجاء **تذكرة شيخية** في هذا الشرع ان كنت الدار الآخرة كثرة صورة واسباب وكذلك
الشدة كيف تهاشد والرجاء المدة تصور خيالها او الشيء المالكة بجميعها بجميعها وزوجها والاخر وكذلك في الاتيق
الكاشف من الشيء الآخرة على اعادة يتقبل كذلك التصور والميت ام لا وما يتقبله تصور وجوده في المادة الاولى الشيء صحيحا وكيفيتها
وكيفيتها تنتقل فكذلك الصور الآخرة ام تنزل المادة لما يشبه المادة الشدة الاخذ الصور الدنياوية فرع وجود يضاد ذلك
وجدانا وجوده بنية مكتفية كل منها كما كل الصور الغائبة بها وادراك المفارقة فما على امرين جمع الخلع المادة الدنيا وثباتها كليهما
الصور الغائبة عليه الاجل سبق قوة استعداد بالقابلية وسبق حركة سنوية كونها الصور كما الآخرة فان حصولها
لما يتعرض بها انما هي جهة تحقيق والدوام الآخر جهة الحيوة دالاكما وجود فرع الجهات القابلية الاخرى الجهات القابلية والاقرب
ان في السواد مثلا اذا زال الهواء لا كتابع في الشرب جاء عاد على مبين عليه السواد لو كذلك المطلق فرع دون الكيف الحس
بنفع الشروع السواد وهذا الكيف القوة الفقه بنفسه انما اذا زالت عنه الصور الباطنية فيه استرجاعها الباطن وقد كرنا
لا يتبع الجسم كيف ولا مبدئ يحصل منه كما حصول الاعمى يستكشف ذلك بذاته وما يقوم به ذاته فرع الامور الحسية
وذلك لان الحيوة الروحانية غير المواد الاخروية اي ينشأ منه الصور فرع مركب جسمي ومبدء منفصل وكما سبب الفاعلية
خارجية عن الامر كله هناك بعد الى الجمهور ثابتا عن الكشاف الوجهة طلب الوجود فان الجزئية ان كل هو كل كيف الطلب
جوهرا وكشف روحانية فاذا يكن سر شرف صورة وجهل كما الاول بتبدل الصور مع انفعالا وسهل جدا لا غالب ذلك المادة الجوف
فانه كان جوهره الطلب فرجوهر الترتب صالح بتبدل الطعوم والاشباع الى مع انفعالا وذلك الطاعة وحدوثه و

لا يكشف الصور و

لا سيما وكذا لان الهواء الطلب من الهواء وكشفها صار رتبة لا الاصوات والروائح الى مع انفعالا وهل قبولا وكذلك
كان اضيا او الجوز الطلب من الهواء وجعله الاولى والاكثال الى مع وشدة روحانية وفرح من عالم الروحانيات وهذا
ايضا يتبين بقبض كثير مشتبه وفي تبين الصوم وجعله الاولى والاكثال الى مع انفعالا وهل قبولا وكذلك
وادراك مرتبة الشفق الطاقة هو اشد بكثير من الطاقة وجوهر النور المحسوس والصبيان والدليل على ذلك قبوله رسوم سير
الحوسات والتجليات والمعقولات منذ كونها مرتبة النور الحق الجانب والعقول نفاذه فلهذا صار الامر في
بالقوة المتحققة حيث لم تتحقق من المعلومات ان جهة لا يقدر عليه لنزوله كما بالقوة الاستعداد في عالم الغيب
وكذلك صيانة عالم النشأة الاخرى كما يدرك صورة بنحو الاستعداد من طبع واما القوة الشديدة فهي صورة وكيفيتها في الاخيل و
الدليل في الاصل الصنع بالبشرة المستنبط او الاخر الطرح خاص كالصنع عنه بذاته او لا يتكرر ويتجلى ويتصور في فهمه
صورة الصنيع طلاجة بشيء من مرتبة لكل الطبع والاكتساب الموجودات الكثرة والرائية في تصعيد صورة ذلك الى جوهر الماء
لم يجد صورة ذاته ما وجد الجهات فان الصانع كيف في صنع من جذابة صورة الصنعة بالحركة وتعبيد الجهل ثم يتبع صورة التي
في جذابة الشيء الانعزل الموضع الشيء لفعله الانس الذي يصدر عنه ويقوم بجهاته وجه كيف عنها ويعين شيء واما الى الاعمار
فانه وقت بالذات حقيقة وجهة فيها من امر بنفسه متصورة فذلك الرجس وعالمه فهذا الصانع الى الامر الحيوة الجزئية فيه
عالم الغيب كما ان الحس بمرتبة ذوق وشرب المشاهدة وعند مرور الاشتغال النفس بالمعقول الحس من الظاهرة والصور
الحركة بنفوذ عشرة الصور الباطنية عالما الاكتساب الصور شيء جلاء وعندها والحوس هو وجود من هذه الصور المحسوسة
المتصورة في المواد الخيوط الجوهرية وكذلك اصل الحيوة الحقيقية الجنس الى حقائق العقولات فان العقل الدليل الاكثر الطف
المواد الاطلاق يكفي كمال الصور العقلية وشرح العقل عند وجهه ابتداء هذا الكتاب وكذلك البيت لطافة ذلك الصور وشرح
وجلاء الظهور او عند قواه والجهة قوة ووجوده لان الحيوان كونه عقلا مستفاد والتصدير الشعور عقلية قوله
بالعقول الصفة الابتهاج للمعقولات المستفاد الوجه الانسانية دام الاشتغال البدن ونشأة الحيوة الدنياوية لا تكتمل الذي صيرها
المستفاد الوجود نشأة بالمادة نشأة فاذا رجعت مرتبة الاكمال مشاهدة ذو منية كشف نشأة الاشتغال جلب كسوة مغير
كشف اوه ذكر مكتف عالمه الكاشف وجميع البشر لا يكتمل لا رجعته لم يشاهدة حالة الخمر وصورة النشأة وشهود الجنة

والنار دون برهانه وعدهم الله ورسوله صدقه واحوال الدنيا للانسان امور باطنية غيبية وقد غلبت على اكثر الناس حتى
الشقاوة الدنيوية وعلامات عليهم العقلية ولم يبق شيء من امور الآخرة واحوال البرزخ والنشر والحشر الا عرفهم موقوفة بالبراهين
وشهدوا عليها في الآخرة كما يشهد الكفار من اصحاب الصور فلم يروا من الحقائق الاخروية والامور الغيبية الا ما جاء به الكتب
والرسل الا كونهم يعتقدون ما عرفوا من الحق والتقشف وحقيقة الامر كما ابو عليه وما يعرفوا الا الدنيا ثم لم يرث الصلوة والقوة
اليقين على ادراك الشقاوة الآخرة ومشاهدة عقلية من غير تبديل كشف ريب فلا يزيدهم رفع الحجب عند الموت الا كشف
ودعوى الا يقين وهو قوله وما هو بالمصر من الا بنا المجردين من غير شبهة الموادر الموت الا الوام من الا والما لخلط بالهم المعتبرة
او تقليدهم كما يعلمون وان لم يعرفوا تقليدهم صحوهم وتعودهم ما يوراه كوس فقد حصلت لهم شبهة الصلوة وقوة واحوال البرزخ
قبل قوة وبعد قيام القيامة لجميع كان وقوعه يقينا الموام حيث يكاد ان يرى الكثير بالشبهة اهل الغرور الذين لم يعتقدوا
منهم وهم لعلوا وحقيقة ان فلان وفلان رهبتهم بالجنة وفلان وفلان رهبتهم النار وراى الا يقينا وما وقع الا تنقص
ازمنة جهنم الدنيوية وراى سرمد حين كلهم كلمة الدنيا تكفي ولكن لا يعد الطاعة على الآخرة ومشاهدة النشأة الثانية فوجود
من الآخرة والآخرة لا تنكشف بجميع الآخرة والا كشف الباطنة المشاهدة الاحاطة مشهوده لقوة من الا ورقة وهذه بصيرة عقلية كل من
ث بوجود البصيرة بالمعنى الدنيوية بصفات السبع والنواع الهوام مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والمكر
الحجب الرياء بزوهم الى الآخر الا تفسره وتمنى لنسى عنها عطلا الا الا كثر هم كشف الكرة بحجاب العين من مشاهدة فاذا
انكشف الغطاء ودخلت قبره عاينها وقد تمثلت له بصورة وكشف الهوام فقد تمثلت له بصورة العقارب والحيات قد اقبلت
بدواعيها هيئة الهمزة الا ان قد انكشفت له صورة فانه اردت يا اخي ان تعلمها وتقهرها وانت في دنياك قبل الموت
فاضلوا الا فوقف تعلمت على الزهد والشهوة بعلم مكتسب فضلا من ظاهر شرك وحسبك بصيرة العلم اجمالا لك الى
انه الرجاء الا بل تكون ربه الا ان الامور غيبية وبصور كثيرة دنيوية جعلها الله تعالى مثالات والآن الا الامور
الغيبية الاخروية تلك الا يقينية مثالات الى الرد عليات العقلية الى هي علم الجبروت والصورة الروحية الاشتغال الغيبية وكذلك
لان لهم الهام اخلاقية وجميع مظاهر وشاذ الاستثناء مقدمة بمبتدا رجعين كانت الاستثناء عند بعضهم عيبا ارفع فالاستثناء كما
الى الهام مبتدا رحمة دينية ونهاية الا بمبتدا رحمة وجود الذي هو مدار الحضر شرف الا وعلم العقول المتعلقة

واحد قوابه احاطوا به
صح

ايه الحبيب طالب الحق الا بدر وربع الخبرة الله من تبرطنوا الكشف الا الاية وام عليك مفرقة الملوة وف الكشف والطلاق
وجود جهد كل الهذا زان بتوفيق تحقيق كشف فقيرة ان هذا الكشف وشاهد التيم والتحقيق تحقيق من يقول بالتبيين نزد تعقد من الذي
كنا نقصد انه تقيد البرزخ الا يوم يبعثون ومن اين لهم يبعثون ومن اين لهم يبعثون ان تجيز اب والمذوقة لا يوم تكون اعتقاد الحجيين
الصحيحة مواعدة وهو ابت الحق سبحانه بالاية مقيدة على الشهوات بالحسية والاعدات الجزئية والرشية الطبيعية ثم الغور
بالاعادة هذه الحيوة الحسية المذمومة التي فوقه رب العالمين فقال اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال
والاولاد كشف فيه الكفار بانه ثم الجميع فيه مصفوفا ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما كشف الا ان الحديث الحطام الدنيا وعظم
الخلافات الكثيرة بالبشرية والذكر المكروه بشيء فاقتضت الشريعة الشريفة والحكمة الصحيحة الموجب المثالات لهما وتحرام كونها
في جهة عظيم جهات الاستدراج بالحيوة ودوام الآخرة المنتهى منه وجه استحباب كونها وحشي السيرة وكيف حقيقة الوجود
وعرش التكلمة والحيوة الحسية هذه المنتهية وقطع ما وتهاد الحق وجوده تعالى الى طريقة الحيات الى الدين والطلاب الكاذبين
الى الدين واقتحام الاكثر وهو كيف الفطرة الى الحكم فهو مبنية على ان الجنة والنار مكان من جنس الكثرة ثم الدنيا عنصر مشاهدات
المكان على هذا الوجه بالجنة والنار بطلانه بشبهة منتهية الاكثر من تحقيق لا يقول الا الا الا عالم الآخرة عظام الا فرق منه من فرق موجود
فهذا ذات فلا يكون من الحكمة كان الجمع هذا العالم الحكم يكون ان يقع ايه اشارة وحقيقة من غير ذلك وخلل لان الحكم عن اما هو
بتقرير وتسبيح وتحقيق الهداية بيان لذة وضعه طارع عشرة ما فقد ليس ضارع الا العالم شيء فرجيه والا لم يوقد جنة ولا
وخلوه بشيء ما يكون من مقصود لا غير يعود اذا انتهى الى الشيء فيكون ثابت حيثية اليه عند هذه ثابتا ما كان لا فرق فارجه ولا فرق فما يكون الرابع
ولا مشيع والمذاهب من سوء الحق فيه ان لها ما يحاله الا الحكم لا تقصد ظلم لنا يكون على الطلاب الحكم لنظام الحكم الحكم من يب
ويحيى الجزء الحكم والاستثناء بين الفرع الحكم عن عمل الحق الى من هذا الفرق بقوله تعالى ان المراد الا فوقه من هذه الحارة من يتنظر ان
في كشف احد والجمع عالم والهدوء وكيف الطلاب الحاصل الحكم عن عالم بتمامه بالجوهر الذات لا فرق غير مسكن مما يكشف
واحد لا يجهد وارده وحدة لا استقلال اهل منه وقاع فيه الطلاب الذي تنسب الى الوسايط الجوهر عنه غير صحيح وبيت فقط في الحق هو
الذي في الاستثناء ان هذا العالم متفقون على قولهم هذا الهام ما وكذلك العالم حسب ورشد الكثير غير موقوف الحق من اهل الجنة والحكمة
والمعتقد ولهذا ان الجمع عالم وجود الطلاب في هذا العقل البلد والاصح لنزيه هذا الاطلاق من تعقيق قوله عالم الهذا هو عالم الافلاك

حقيقة كما تقول بعير وبقرة من جنسه
اعرى بقر جنسه كونه ؟

فان الشريعة بكيفية الحكم ان يكون لها وكيف قبل الشروع في الجواب عنه مقدمة اخرى ان بعض الشرائع حقيقية وقد يطلق عليه
كما يطلق مثل ذلك على الحقيقي من الانتفاء الخوص والاحكام والاعتقاد الاشد والاضعف بالاضافة منه فانه قد يقال
فيه حكم ينافي الحكم ازمنة عند كونه بعينه كما قلنا في المثال المتقدم بل الامر ذا الحكم حقيقي واما اذا كان نسب
فيقال كمثل مثل حقيقي مثل بل من جهة فرض فاذا اعتدت هذه المقدمة فنقول قول الجنة والنار لا يكفر لان الحكم امر واحد
المراد بالنار عند كونها حقيقيين كليتين لا يكفر فكم واما اذا كانتا اضافيتين او كانتا نسبيتين لجهة الجزئية بحيث انه
المثل ان احدهما جهة غير جهة كونها جنة ونار حقيقيين واما وجزئيين واما ثابت كما لها هذه الجنة والنار وحكم بعض انها
الجزئية النسبية فانه مثل انه من حيث كونه احدهما مثلا والاخر مثلا لا يكون الجنة فوق السماء السابعة والنار تحت الارض
السفلى واذا اقتضت حيث بعض منافاة وان فيقتضا لكن حيث يتبع الدين والعرف والنار حيث يتبع العرف
والرمز يريد لا التحيل كونها اكثر متعددة في بين وجود ولا في الكثير حقيقة ؟ ولكن الاف النسبة لا يقال
الواحد واحد واحد فكذلك ان يجب الامور متى لقيه بتبادر وجود الاضافة دون الحقيقي ولكن ان يكون عنده عرفه الجنة كما
اوهما اليه كيف التنف وان الايمان متعلقا بين شرايع وجوابه وتبادر انه تابع لكيف بعض الجهات والاضافة وحيث كان فانه نار
فانه لا يتعلق وان من كمال الوجوه بحيث تقاصر عن بعض الوجوه فمتى ثبت النار او خلقت من جهة فرض الجهات المتوجهة كما
موجودين في العقل لم يمنع احدهما مع الاخر كما يشير اليه قوله تعالى اخر فاذا وجد انه ان قلت كيف لا نفهم الشارع
عبادة النار قلت الجنة منافاة لحقيقة وكرة الاخرة العبارات بالجملة الوثنية مثلا لمن سواها ومتعلقة اوثانا الا وحقيقة
يتحرك بشعار وتقيمها وان لم تدرك شعورا وتنهاها بالمثال كنفس المرأة وجميع الصور الموجودة فيه الشرع لها ملك حكم الظاهر
الجزئية لجنة والنار كنفس الشرع بين قبر الرسول واحد وهو وجه من بعض الجنة الكشف وشهوده اياها كراة قبة قاف
الصدور من الجزء فاحرة على المتقي ملك بعض المواضع الذكورة تنزل الدراي الكشفية فيها الكشف الى نفس الكشف
والشهود واما الحكاية فقد رايناه بعض كتب التواريخ ان احد من الجوالات وظل سنة فرار ليس في الكشف معلقة
على الاشجار بكل الثمار فيقول الدار بدرس ملاك الدين المتوجه ورده واحد بعد واحد فقلنا فلم تكن من اهل العلم والاجابة
وذلك فان الانسان قرانك **تصرة ولكن** حاكيت لنعلم ان الكشف الكاذب فيما ادعوه ورد جنة دون جنة الاخرة التي وعد

وعد المتقون لان هذه الكيفية لا تعهد الا بعد بروز الصورة وهيئة الدنيا وبين وكذلك لما كان الموت ايضا الحركة الرجوع
الى الله كان بين جنة البرزخ وجنة الاخرة والشيخ عند المحققين من الصوفية والشريعة موطن العهد وشك اخذ الدرجة
مطابقة لان الحركات الوجودية مترتبة لا كراة مصعود والتعاكس في الستين وكل مرتبة منها احدهما في فطرة من الاخرى لا يتصور
والازم حصول الشيء واحد هما مرتبين من جنة واحدة وقد ثبت الصعود فيها الا ان المعنى بقولهم ان الله يتجلى في صورة مرتبة وايضا
انما يتجلى الا الاسد بخلق الاولى ولذلك ثبت السلسلة بقوس الدائرة اشارة ان حركة الانسان رجوعية الى فطرته
لا تحقق بنا فافهم **فصل** في ذكر بعض الاحاديث الواردة في الشريعة ان موسى العالم عليه بعثت الاكثر للجنة والنار
الوجوه الموجودة مرتبة بتبيين مقررة وتكميلا للعلامة المرتبة وجوده وحكم نشأة الاخرة فيقين لمتعلق بما حال وجوده ونشأة
الحقيقيين فيها وردة طريقة جنة الامين وشأنه الاعتبار ان رده فقد رد محمد بن يعقوب الكليني في الكافي طريق
رباب عن خزيمة بن اسماعيل قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الروح التي في الجنة وكيف هو يقتل من الغرب ويصب
قال يقتل ابو عبد الله عليه السلام ان الله جنة خلقها الله الغرب وهي اعظم الجنة وفيها ارواح المؤمنين من خلقهم
منه كل ما يعيشه الانسان وما تشتهي عينه وتلذ به وتسر به وتعرف واذا دخل الجنة جاءت ملائكة فيها من الهواء فيها بين
السماء والارض يطير ذا اجنحة وجنانه وتعهد عنوة اذا المشتهى وبقاة في الهواء ويتعارف ويتحدث ويتلذذ بما
خلقها الله لسكنى ارواح الكفار وما كان من قوله والذين يتوفى من جميعهم الطيبين فاذا الطيب جاءت الجنة والجواد الخبيث تقدير بموت
استمرار من بين الموت لكن انه يتلذذ ويتعارفون واذا كان الهالك عاد والله الهالك عاد ولله الهالك عاد يوم القيمة فلا تقف
اصحاب الكبائر عاد الا موصوفين بالتوبة بتوبة محمد صلى الله عليه وآله المنافقين الذين يموتون وليس لهم امام ولا يعرفون ولا يكفر فقال
اما هؤلاء فانهم من المحرومين لا يخرجون منها فقال لكن منهم لعلي صلى الله عليه وآله الطيب من عداوة فانه يكذبه اعداء الله الخبيث الجنة
فيدخل عليه من روح الله في الجنة فيتعرفون اليوم القيمة فيقتسم بحسب نسبة وكسبه فاما الجنة واما النار فيقول الله موجودون
مرجوون لا امر الله فاذا ذلك يفصل بين المستضعفين والبلداء والاطفال واولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم فانهم يصب من الهواء
فانهم لم يعلم فداء الله الذي لم تفقه فانه الشرق فيدخل عليهم فيها الطيب الشرب والدخان والجنة الا يوم القيمة ثم مصيرهم الى الجحيم ثم
في النار يسبون ثم يقال لهم انه كنتم تموتون الله وذرية الله وكنتم تعلمون الله كنتم في الدنيا بصيرة الحلف الله عليه الله انا

ث راجعة الى ذرية
الى الجنة ثم الى ذرية

الحوار الطير في الماء فيخرج من وقت الطلوع
من الارض وهو قدر ما يجاز الجنة
والبقعة الاجابة الى السماء

وضل له

ثم ان تقتل السماء على الارض كما ورد
بينه الله وانا في الجنة العقوبة قال الله
الدرة المبرقة ثانية ثم ان الدنيا
من تقول الجنة في الدنيا ثم الجنة
في الدنيا ثم الجنة في الدنيا
الحق

تقدمت عن الروح الموت انها خلق الجنة حضرة ترى في الجنة وفي الاثر دبل تحت العرش فقال لا اذن ما هو في عرش طير
علقت في بين في الدنيا وهي الكيفية الاخرى في الجنة وفيه بعضه في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وآله اليهود يعبدون ويشربون
النصارى يعبدون ويركبون وغيره عاد وجه الارض ارغم وشرابا عاد وجه الارض ما دمت وهو واد الجزيرة ترد عليه
ثم الكفار رصدا هم واما ذر بالطرق فاكثر تلك الاخبار بدل على ان الجنة في السماء قال الجوهري في الصحاح
هو الجنة والنار وشد في الشك ويروى عن عبد الله بن سلام انه قال الكرم خلق الله الجنة والنار في السماء
اي السماء فالمشهور الجنة في السابعة وهو المروي عن ابن عباس قال ابا هريرة اقلت لابن عباس اين الجنة قال في السماء السابعة
تلك جنان النار قال كانت الجنة مطلقة وهذا يدل على ما روي في حديث المعراج الذي يصحبهم ان السدرة في السابعة
انه نزلت الكتاب المجيد والعقد ان نزل من عند سدرة المنتهى عند جنة المأوى وروي عن عبد الله بن مسعود انه قال الجنة في
السماء الرابعة وان كان يوم القيمة جعله الله حيث شاء وروي عن عبد الله بن عمرة انه قال الجنة مطوية معلقة بعروق الشمس تشرق
في كل عام مرة وان ارواح المؤمنين في طيور كالزرازير تغدو وتروح من ثمرة الجنة وتعرف من ثمرة الكلام بعض الصفة من
اهل الكفر ان الاربع بشط الفرات العالم من شفة الشرف في بعض الاخبار ثانية ان الجنة الدنيا ودنك يورث في حديث
المعراج انه من لا ترى السماء الدنيا دم ابا بشر وكان عن يمينه ابيات يتلى فرحين في الجنة وعن شماله ابيات مشتقة فاخرة جرى
ان احد هما الجنة الاخرى النار وفي بعض الاخبار ان ما بعد الجنة في بعض ادوية الارض وهو كذلك مرور الصفة في الجنة
المعراج انه لما صعد بنبيل المقدس واذا ما واحد كما بارة طيبة يسمع صوتها فقال الرحمن ملك هذا صوت الجنة
يقول كذا وكذا لاخبار بدل على ان بعض الجنة في الارض كيف يجري من تحت منبر ما في الجنة وفي روايته ان منبر ما في الجنة
وفي رواية ان منبر ما عند روضة من رياض الجنة وفي طريقها الجنة والمنبر يوجد هذا حيث قال الله تعالى وانه ضعيف في الجنة
وجبل ارفعه ليوجد في الجنة في بعض الاخبار ان الجنة في السماء قال ما عرفه الا الله وفيها قطرة فتحت الجنة ومن
الاخبار بدل على ان النار والجنة كيفية في الارض في بعض الاوقات والساعات كما ورد في حديث يوم الكسوف اذ رأيت
خلف ما هو شيء مؤخر ورأيت النار الجنة يعلو ثم رأيت فيها لقد رأيتني اريد ان اخذ قطفا من العنب حين رأيته ثانية فوقت
الحديث الى ان قال ثم جيء بكبشة وكذلك حين رأيته في نقدت من قبضته خلفي ولقد عدوت بين يدي انا ورجل من اهل

انه ولا يتنظر اليه عند هذا الى ان لا فعل هذا الحديث كما رواه محمد بن مسلم في كتابه وكذلك بعضه انما رأى جهنم وسوقه
صورة الكفر حيل يتقوى في فرجه يده ولو به وبنا فوقه بكفه ويتضرع ويقول الا تقبلني من رب اسكنني الا تقبلهم وانا نبيهم
الم اخبرك عنه اذا رأيته قال الله تعالى بعد ذلك وبينهم وما كان الله ليعذبهم وهم يستغفرون فانه ورد ان الله
غير بعضهم اصحابه لنا يوما الصورة ثم رأيناه الميرفات يريد قبل قبلة المسجد فقال لنا ترب الان ما صلت لكم الصورة الجنة
والنار مثلتين وقيل هذا الجدار فرأى الكبوم فلم تعرف بشر رواه الجوزي وابو المارف لمشهور في السنة المجوس الانفاذ الارض
السابعة ومن الاخبار بدل على ان الجنة في السماء كما وكثير من بعد الصحابة يقرؤون الجنة في السماء وكلما ورد في القرآن
حديث المعراج ان سدرة المنتهى الدنيا ما في خازن الذي فوق الطرفين مراتب الجنة والنار فيقرأ الجنة من الفوق الى سدرة المنتهى
سدرة وهي من بين يدي من الرب ومن الاخبار بدل على ان الجنة في السماء الاصدقة لقوله تعالى الجنة الجنة موجودة في السماء
ان الجنة الموجودة والمدة مما ورد عن بعض علماء الامة بسنده من رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال الجنة في السماء ومنها ما روي عن ابي هريرة
عن ابن عباس ان الانبياء تستغفر اخر مطلقة قال ابو عبد الله ان هذه الاخبار المستفيضة لكن في الكلام ابن عباس عن ابي هريرة عن كعب
الاحبار انه قال خلق الله سبعة عشر ابو الحسن عشر فرد الله ذكر السماء الاسم وعن ابي هريرة ان الله خلق السماء السابعة وهو الجنة وخلق الجنة
عن هذا والجنة بحيطها ومن العقد ومنها ما روي عن بعض السلف في قوله تعالى يحبونك كما يحب الله وان جهنم محيطة بالجنة قال
ان جهنم موجودة وهي محيطة بالجنة ثم نشر فيها الكوم ثم ليتقدم ومنها ما روي عن موسى بن كعب في قوله تعالى وخلوا نار جهنم
حاقة واحدة فالدنيا يؤتون ويكرمون عن بعض المنقولة هذه كثيرة ومنها ان بنية هذه الاجداد المتعلقة بالشريعة ملاقية
لها لين الحكمة وظلما الخشونة دون حد فرام المعنيين على طريق البحث مزدوجين الذي اذا رجع على الارض الحديث خلل الشرط
صلى الله عليه وآله الدنيا اكثر الكتب يرد فان لم يلقوه في طرطوس ولا يرجوه فانه ابو اعاد الدنيا من موافق ذلك
وهو فرحهم وعرفت انه لم يعلم ذلك الا بعد قد لم يلقوه في طرطوس فانه لم يلقوه في طرطوس فانه لم يلقوه الموت على موضع يتاوون منه
خصوصهم لينقلوا الا حضارية الحقيقية لينجو من الشر فان رسول الله صلى الله عليه وآله طرطوس ولم يزل وكذلك الجنة من يرجى
عنهم خصوصهم والدين كانت سير يقرأ فانه تحقيقه عن هذا الموضع من هذه الارض ويستر عوض على الجلس ويكون الارض بالمنتهية
قال المترجم طرطوس عن بكره الموت بيد الله الا الانسان ما يصف ما يرى الشهب الذي فيه كانه صيرة الجوارة موجودة
الجنة الموجودة والجنة

ثم انه روي عن ابي هريرة ان الله تعالى
يموت ابن موضع الكرة تكون له
الجزء ؟

ان الجنة جهنم ومنها ما روي في جوابه
بن عمرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل جزا
الا ان ربا او محرقة فلت الجنة
فيقرؤه من قول الله ؟

ثم بعد الطبقة وفي زيادة الكرسي وكرسي
وفي زيادة ابي بكر السمع كل كرسي في الزيادة الجزء ؟

الحرف بضم الحاء جرفة السيول وكتبه
مثل الاخر والشرف الاول فاذا
الشيء الصلاة فهو الدار
حضرموت و

ومنها الاجداث بعد الحياة الدنيا الارض المبهمة كحديث الوادي الذي كنت فيه مع مقتدى فلما اجاب بيل على اله بعض جهنم فالارض
كالوادي الذي حفاره فتح الهمزة الفين السين مثناة تحتانية ساكنة فحوف بارحاء بارحاء بالحاء المهملة والراء المشددة والحاء المهملة
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكافر اذا حضره الموت وقع في الاخرة وري
ابيض بالرفع مفعول ما لا يعقل البطاقة الرقعة التي فيها وما يوجد من هذا الروح الكافر وبه نزاوة هو ونتن ما يوجد الميت والروح الكافر
وكنز رجل ثابت في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتبعك ودوره فذكر وكذا الارض الجبل الصم مثقال الملك الموكل بالروح الكافر
اسود وهم وكذا الاصم عن رجل حضرت اذا قال لجنة من جنة موت رأيت فطلقه منه عبد الله بن عمرو كذا موت عظيم
من طلق الكفار وبعض هذه الاجداث وان كانت من ارواح الكفار من تزيد من جنة النار الا ان من حمدة الا قوله الله تعالى
عليه عند الحشر استحقت الحكم الذي هو ظاهر والله اعلم ومن الاجداث ما يدل على ان الله كونه في الارض وبعض الاجداث
كحديث الكرب الذي سبق ذكره وهذا يدل على ان النفس المجردة حيث قال المصنف رحمه الله تعالى قوله تعالى تضرب الرقاب بمعنى الجنة
نيل الرغبة والرهبة من حيث الحب اسود حائط بين الجنة والنار في الحيض الفرق بين الجنة والنار كسور فاذا اراد الخروج نظر
الى الجنة والنار الدنيا الى عمر فكشف الكون كما قال الله تعالى فلا يعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون في
الدار مكفرة اذا ذكر قوله تعالى يوم الوقت اسم الكفار يكفرون بهذه الاحاديث سنة فقد علم الرحم والجنة
منشوفة هذا الدار وقد بقا منها منهم ما هو صحيح وحدثت شبهة لم يكن اهنا ويشتد الشمس بالقرب الهدى يلتف
يغرهم ما لم يحث الى انزال الميت في الجنة فتحت عليهم الاحكام وتفاسدت منهم خواص الكلام ولم يبق لهم الا الاسرار
ولم يبق فيقولون حكم فاصبح كل منهم ما تقتضي الاوقات وصبت مواقع الهم مسارح الاحوال المنافية بالكبرا
يكفر ومنهم من يقول الحدود الاثنين **فصل** في بيان ان الموت حق قد بلغ من نصائح
ان الحلق في كرة جبينه وتشابه الطبيعة الانيب الكاس ودنيا جيب وطابقه فطرة في لب الجزء الكمال وصورته ذاتية
في لب القرآن الحقيقة بعد الان ذوق شعور الاعلام الا هو الحق من هو الحق في اكثر الاسباب وحقيقة الاتفاق تكون من حيث
الاحوال الوقت تحت كنه والف وما ان كل من ذوات الكرسي كما من حيث ان صورة وصفات الوقت وحقيقة الاتفاقات فطرة
وغرت الطبيعة بوقت ما على الوجه الاكمل من قطع النظر عن كتب تصدر وكتب كما كانت وسعادت عقلا اشتر الخروج وعنداه

٢ نقطه

٢ الحقيقة

اضعه الاء من القدر ويشفه وات البيت بك وحكت الانقلابات والتغيرات من كيف البطن والحق الاذن هو فقد ان طفه
الا الاهرام لها وانها هذا الكون بنية بنيان البدن المرتبة بترتيب مركب لوجهه الغنية منفعة وقد فرغ اصحاب اول الكنز زاد اول
ما تقتضي النفس وتوجهت اليه هو كتمان ثناء الجنة وتقرير ملكها وسكر جنوده الشر من البدن وقواه وجميعه كتمه من اهل
هذا العالم فاذا الكلف هذه الشاة لها وعمرت هذه الملكة وقويت جنوده اخذت بالتصرفات ثابتة الهاء وتوجهت
الى العالم جزء منزل العرب الابرار وسعداء وكذا يتدرج في تكميل وانها وتغيرت الطبع كلها ازداد ثقة جوهر الطبع
تقتضي مصدر بالطاهرة وضعفت قوى الحسية وكثرت جنوده ما لها من عالم النفس لعدم توجهها الجسمية والاجنبية
وقد تزينت الجنة الانقوبة لكونها متوجهة في السفر والسلوك نحو عالم الجنس وان الروحانية فاذا انتهت
ربيرا الى الجنة مبلغ الهب الاثر الى كمية عند الاحتضار وهي الى الاخرة وجاية الجزء الى عرض الهوت
في هذه الدار وهي عبارة عن الولادة الدار الاخرة وهذه ان نفس الاوقات لها ثقة اول كنوزها الكمال فتنزيا وتستكمل
في هذه الثانية كالاسيرة الجنة بالطلق ما رغبت بهذه الحقوقات ان الموت الجسمي متعلق لكل الطبيعي لشيء وقام فهو حق
لها لموت حق لتعلق الطلقة الهلاك الانفس والمزى بطرد البدن فاذا الوعي بالدار الاخرة هو موجب شرور الوقت
بالوعي الاحرار ثقة جانب النفس لكونها اشرف من البدن في الاول الحالة الانبية تقتضي رعاية الهلاك اشرف والافضل
وهو النفس التي كنه موت البدن حقيقة وقد اعلمت ان نظرت حتى انظر الى البدن بما هو ان الحلت ان انتهت ودقة
الحاكم في النفس وذا انقطع النظر في النفس الى ميت بالنفس الى البدن انية وحقيقة الا الحد هو الاجزاء المسبقة الميتة وكما
وقال بعض الوعاظ ان الموت اشرف الى الرسل لعقل الطلقة الشرف حيث لسنة على وكذا العالم عند الموت بقدر الروحانية
والملكوتية اصحاب من جهة الجنة الملكية لا الاصنام والبناء والاخرة مرتاح لا تجتمعان فان قلت لو كانت النفوس
متوجهة بحسب جنتها الاخرة فلم حال الجسد بعد ذلك وهو كراهة الموت وبعض العقلاء ان الجسد حال بجاب
حكمة تطبع النفوس فيها الوجود البقاء وحال جسدها كراهة الموت والعلة وهذا حق النفس حيث لها كمال الوجود بغرها وغرا
محضة وبقاء وهو تميز الاثر ونزعة الغرور الطبيعية لاصل سبب لطاعتهم من هذا ان كثرة النفوس بلغت وكراهة العقلاء
لعبت الانكحة فانه وهل بقاء الاقوى واضعا لما جاء لم الملكوت الى عالم الروح عالم البقاء الروح وجود محمد ابو الوجود وكراهة عدم

٢ فيكون جبلا اليه كنوز من عالم
الملك وتحقيقها فانكشف من
عالم الملكوت النفس الناطقة

اضعه الاء من القدر ويشفه وات البيت بك وحكت الانقلابات والتغيرات من كيف البطن والحق الاذن هو فقد ان طفه
الا الاهرام لها وانها هذا الكون بنية بنيان البدن المرتبة بترتيب مركب لوجهه الغنية منفعة وقد فرغ اصحاب اول الكنز زاد اول
ما تقتضي النفس وتوجهت اليه هو كتمان ثناء الجنة وتقرير ملكها وسكر جنوده الشر من البدن وقواه وجميعه كتمه من اهل
هذا العالم فاذا الكلف هذه الشاة لها وعمرت هذه الملكة وقويت جنوده اخذت بالتصرفات ثابتة الهاء وتوجهت
الى العالم جزء منزل العرب الابرار وسعداء وكذا يتدرج في تكميل وانها وتغيرت الطبع كلها ازداد ثقة جوهر الطبع
تقتضي مصدر بالطاهرة وضعفت قوى الحسية وكثرت جنوده ما لها من عالم النفس لعدم توجهها الجسمية والاجنبية
وقد تزينت الجنة الانقوبة لكونها متوجهة في السفر والسلوك نحو عالم الجنس وان الروحانية فاذا انتهت
ربيرا الى الجنة مبلغ الهب الاثر الى كمية عند الاحتضار وهي الى الاخرة وجاية الجزء الى عرض الهوت
في هذه الدار وهي عبارة عن الولادة الدار الاخرة وهذه ان نفس الاوقات لها ثقة اول كنوزها الكمال فتنزيا وتستكمل
في هذه الثانية كالاسيرة الجنة بالطلق ما رغبت بهذه الحقوقات ان الموت الجسمي متعلق لكل الطبيعي لشيء وقام فهو حق
لها لموت حق لتعلق الطلقة الهلاك الانفس والمزى بطرد البدن فاذا الوعي بالدار الاخرة هو موجب شرور الوقت
بالوعي الاحرار ثقة جانب النفس لكونها اشرف من البدن في الاول الحالة الانبية تقتضي رعاية الهلاك اشرف والافضل
وهو النفس التي كنه موت البدن حقيقة وقد اعلمت ان نظرت حتى انظر الى البدن بما هو ان الحلت ان انتهت ودقة
الحاكم في النفس الى ميت بالنفس الى البدن انية وحقيقة الا الحد هو الاجزاء المسبقة الميتة وكما
وقال بعض الوعاظ ان الموت اشرف الى الرسل لعقل الطلقة الشرف حيث لسنة على وكذا العالم عند الموت بقدر الروحانية
والملكوتية اصحاب من جهة الجنة الملكية لا الاصنام والبناء والاخرة مرتاح لا تجتمعان فان قلت لو كانت النفوس
متوجهة بحسب جنتها الاخرة فلم حال الجسد بعد ذلك وهو كراهة الموت وبعض العقلاء ان الجسد حال بجاب
حكمة تطبع النفوس فيها الوجود البقاء وحال جسدها كراهة الموت والعلة وهذا حق النفس حيث لها كمال الوجود بغرها وغرا
محضة وبقاء وهو تميز الاثر ونزعة الغرور الطبيعية لاصل سبب لطاعتهم من هذا ان كثرة النفوس بلغت وكراهة العقلاء
لعبت الانكحة فانه وهل بقاء الاقوى واضعا لما جاء لم الملكوت الى عالم الروح عالم البقاء الروح وجود محمد ابو الوجود وكراهة عدم

ونعم قال الرومي الشعر

مرکب اگر مردست کو پیش مرا آرد
نور از همه خوشتر کو تنگ ست
از مرد لقر کیمور رنگ ست

العدم مركزة في طبع النفوس فاذا كرهت الاعداء الميتة وجدت حيث يتبقى ان بقاء ودوام الحياة هذه الثانية الميتة هي مستعدة
لكمية الثانية اخرى مقتضى الهوى الكائن ما ادركته النفس والوضع في جبلته فرجعت الجنة السرمدي وكيفية الاجنبية بلا
حقيقة ولا الهوى الميتة ما كان فكما فوق الاتحاد ما كراهة النفس لموت الجزء الذي هو علاقة عرضية الهوية الاجنبية
الابدان والجنس الكنس مع اشرف فرجوا الى الدار الاخرة والحرث اذا انتهت الى الجنب فالميتة والاجنبية فعلم
الملكات والجنس الجنة خان الجسم عن الجنس والجبل كالشرة الادنى بوجه الطيف عرشي منقول في كراهة
الموت الطبيعي فالروح فلم حسب ان الاحداث والاخرة وما الجنب الفناء صنوان البعض كالاحرار العاقلات نفث
حسية وجنة وعقبة وما ولات تعالى والبقية الاذن تعالى وما هذه الحياة بنية وبقية الجنس الحياة النفس في
هذه الدار وبه شرعية مرتبة الجنة لما يرتبة الجنة الرأس في الجنس الجنس في الملاكات والمدينة الحسية والمدائن الجنة وتقرير
تتوقف الاقصر الاحراق ما لم ورد المنافي الحسب الاخرجت كونه جوهرا ناطقة وذاته عقلية ذات نزوية
وعالم مكرمة هي حيث كونه جوهر الجنس ذات حسية وعالم دنياوي فتوجهه من الموت البدن وكراهة الموت الى
يكون كتبه له من هذه الثانية الطبيعية اما حقيقة العقل التام وقوة البطن وقبة سلطان الملكوت والمتوقف الى الدنيا
ملكوته ومقربه فتوجهه الموت الطبيعي الجنس من صيغة هذه الثانية ومشاهدة حيوانات الدنيا فان وحشت اهل الباطن
اجنة هذا العالم شهر من وحشة الى الجنس من دورة الاموات بكثرة اهل الشقاء الكلية كراهة الموت فمن ان ارادة الله تعالى
وحقيقة ابدية الالزام جبلة الموت والوجع والوقوف الجنة كالطبع بالجنة من الاثنين الصفة والجنات الوارد عليها
وحقيقة الموت ليس من الجنة تابعا كالجنة الجنس بحيث حقيقة حفظ الموت حفظ ابدانه وكلاية تابعا وذاته وصيانة بها كلها من
الاثنات لها نشر اذى الجنة ولا تحضر لها ذاته ولا قدرة عاجز منقطعة اليه والاخرة مضرة منه فلو لم يكن نفس الموت النفوس
بالاجل وقوة الجنة وسلطنة الملك قبل فناء الاعداء انقضاء اجله والمكلف وقوة الجنة في اربع مرة قبل تصدق نشر
اخر عقيقة وتعبير الباطن وكتب في الصلة الكفية والكلية الحالية **فصل** ذات الرس والميزان والصراط حق لكل خلقت
في الاصول المقدمة ان كل مكلف يرى يوم القيامة الاخرة عامل من خير او شر كما قال تعالى وجعل من الجنة وجعل من الجنة
او الجنة او الجنة مستولاة كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا وعرف بعض

٢ موازين الحظ و ٩٩

ايضا كل احد مقدار عمله بعيار صحيح صادق جوهره الميزان وذات الرس وميزان الصوم والاعمال وغيرها الاسم المتقال
كالباب وذات الاصطلاح لها وهو ميزان الجوانب والمطرقة والمقدار وذات قول الميزان الاتم يوم يوزن الاعمال والقدر
والوعد الحق وهو ميزان الشرف والدقة السليم صورة الذي بعض العلماء وهو الموازين لغة بميزان كل شيء كيف يكفر من يكفر
الشيء كالا يعرف كتاب اكس يوم القيامة على اقوالهم وافعالهم وسرائرهم وضمائرهم وكلامهم وسكناتهم وحركاتهم
او حقوقه والعلم بحيث يوزن منه وتبين فيه المذنب فتنتج الى الاسلام وذلك بالجوب **فصل** فاذا
البينة بحق وذا الباطل راى اسباب الشقوق والاذهان العلم ان له بينة ما لى اخر غير هذا العالم الكامل وهو عالم الاخرة وعالم
الباطن وعالم الغيب عالم الملكوت وهذا العالم عالم البرزخ وعالم الحق وعالم الشهادة والملك والحق وما كان الانسان
وسيد حقيقة بخلقه غير هو الا هذا العالم الاخلق والارتقاء والتوجه الى العالم الاخرة بالضرورة لا بد وغير ليس فرقة من سقط
رسم الاسلام الجنب فاذا نظم بحركة وعناية عقول الانبياء وبعضهم لكونوا هداة الحق الى معاصيهم وقواعدهم الخوارج الكرام
الفواضل وانزل عليهم الكتب لتعليم كيفية الجزء والاركان واضعا الزاد والرحلة وكيفية الاحسن عمل الى منزل
الاخرة المجمع عنه بالبناء العظيم وقوله تعالى يكون من ابناء العظيم الذي هم فيه فيتفقون ان الكل العقيدة فان الكل العظيمة
اتى لم يجز للابنية الكشفية لانهم كانوا اصحاب الشرع عليهم وبك على الاثنان عرشيه فيتم مركز كرا بالحق بشفاعة
اغاثت منذر في عشيها يوم القيامة يوم الجزاء والثواب بلا عمل والشريعة يوم العمل بلا ثواب وبوجه الجزاء بغير الطريق و
الشرع العام والبقية الغاية والمقصد فتصب الشريعة بقول الاورع يقبل الاورع بقبل في مولاكم ولما علمت وتحقق ان الحق موزون
بسبوط طريقة الاخرة ما لك الامر بشيء من المعنى والغاية يتوجه اليه ولكن وذلك الاثر الموزون فيتبعث منه الشرف
الاراذل والجبل الاماثر ان الاخر عليه كثير رضا الحق لم يكن مسلوكا اليه والله رضا الكثير محل الحق لا تكن موكولا نفسه لقوة
والجنة حرب في الوصول وكالا الهوى الشرع والحبيب الامر كشرع من الجنب الموثوق بها جاءت محققة الظنون الجزاء الاصحاب
الى هذه الجنة الجنة انظر في هذه الشدة الاولى والجنة الثانية اما شيء الشدة هذه حقيقة فقول الاذن عاد وام كونه الجنة
او من حيث كونه الدنيا الاعلم طرفه من الجنة ربع حالة الاخرة ثم يحيكم الى يوم القيامة لا ريب فيه وبوجه فما لهم
في الدنيا والشدة في الاخرة لكل لو علم يوم القيامة علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين فالاشراف من صدق الاسلام الملك

٢ موازين الحظ و ٩٩

ودرد الشاه العظيم الاية وفي رواية هرة
امير المؤمنين فالكتيبة لما يقول عز وجل آية
هر اكبر مخبر ولا ينبأ اعظم منى اصفى

سنن الساعة الاتي منها ابناء الجنس
بقوم صغير سنت عزيز الله اسرى
اسنة من الاتة كرو حتها لهم الاهات
وكرنا وبنين وحقها يشتر فنة على ما تحرو
اله بعاجل تركته هذا اى منى تلوا الفجر
اعظم عند الله اصغ

اهرينا الاذن مطلقة
نور وبشع بحق زوجته

من مفهومه هو الايمان بوجوده وجوبه والاقرار له هو الايقان والتصديق والشهادة ان هذا الواجب الحق ثابت متحقق
وان الناس في النظر الحقيقي سيشرفون يوم القيمة بعبيد الاخرة الذين رجاهم الى الله تعالى لبسة قد تمت وكيف المطلب وتقدم فوزه بغيب
من سكان بعيد واما الطيب والمتقين فيعبدونه قريب كيف الزوال اقترب الشك والمطلب وجنود الحق كما قرب يوم
يبرزون بعيد اذ نراه قريبا ولكن بقلب صريح هو زن الجنة وفاول بتقدمة فرح نارا وفواكهها ولم يكن مخرج رفيقه منا
حقيقيا ما لم يكن شيء بها الا امور الاخرة ما لم يكن شيء الا الكهم الاخرة وجوالها اذ قال اجمعت من منا حقا قال له كل حق
حقيقة فاحقيقا يا كنت قال رب اهل العرش شرا ورب اهل زينة درو ورب عرش رب لما بارز افقال اجمعت
فالزم فاذا عبث وكفق ما كرة اتقوا وسيان منه فالبيض من الطيب الخبيثة والاراء الطاهرة هو ان الرب هو ان من عم
ان الجنة والنار قد جعلا بعد والا تعليل لنسخ الايجاد العام وهلاك السموات والارض ولم يعد الان هذا الاتفاق ويعبد حيث غير طريق
الاخرة ويقلل غشة قوة شبه عاملة وغير احشت ويقلل خوفه ورجعة من خشية حاجة وكيفية وكذا راض من يعتقد ظهور اهل
الكبيرة الذين اسندوا وتحاذا الرجوع والقطع عقوبة عن الجوبان ولم يجعلوا ان مرقد وسقه والمنفوس بعد الجد والتصور ولم تفطلوا
بان هذا الرجل يعبد لما يقيط به الاخرة رجم اصه ويقلل من نية والرجنة بنعيم الجنة وهو يرب الرزق وقلة الرغبة والرجنة بعيد
انظر في الامة وكثرة عالم الايمان والقاصدين قوة والمرتقين في اخذه كل اتفاقا واوجب بيانا بما له و
جرايته وبعيد الطريق الى شرعيا الاخرة فان وكثرة في نعيم الشرائع وبعضا وارث الا ارسد واثرا الكتب الى العرض من تعبيده
لبس الاستاذ الحق الجوار رقد الرجوع بترب طرف السير مرجه وفي الاراء المستخفة ايضا عتق واكثر الاصل لنسخ جميعا الجنة الشرك
لنية وجنة الجنة المتعبد منه في اهل الدنيا من مرتبة من خلاء بالله الاستلات والشهوات موضعه للافات واذا ما عرفا
وصف الامة من صفات اهل الجنة طريقه في هذا الزمن وكذلك عقد الاستبشار لا يسهم جنايات والاذن قوت من هذا الموت
والغم خالدون فيها لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وما كل هذه الصفات التي لا يتعلق الجسم الجنة والاسم الخطيئة و
لا يتعلق بعقلان لعقد وانه فضله لا يحتج الا الاصل طريق الباب والحصايت والعدل والعاقة فان هذا الرجل جيد لم يلبق
بانهم يصلح وتقرير عقولهم اذ ان مثلا عقيد الاعتقاد وبيت ان لا يقع هنا فقص وكان لعقد اكثر اثار الجنة
الجلود لين وطاعة من الكاملين والمستبشرين بالعمل كيف يكتب اذا عرضه وجعله الصفة المنزه عليه وكيف ما قضيا عقيدة وانه

٧ وايضا رقعة وانه تجرد بعبد وشرفه قريبا بقول او كتب بذوق من سكان بعيد ٤٤

اعتقد وانه هو له فيقع عنده وكذلك شك وحيرة وشك وظن بربه وقيل سمعته ولا يكذبه الهام هو والكشف في هيئة وكيف
الظن وريا هم رايا وشاهدا الحرين حضرا ان معتقد امرا وكيف عقله سكر عليه ونقد مرة بانه وظنه سيد بربه كما قال
الرتبة والكم الكتم انزل علمتم بربكم اردكم كما صحتم فرد الكرين وفي قوة بالاكرة في الرواية والسنة في معتقد بان رتبة خلق
علة ورباه وخلق ابتاعا وخلق واهم اغاه وشاه ومكنه وقوة وسلطه عباده سكنة من بلاده بنا حبا لعداوة
والبغضة وخلق ابتاعا وخلق وجنودا وهم يعبدون عما يزعمون عما زعم منه وعداوة لو وهم على الهم المشيئة والارادة والقدرة
والاستقلة ولهما العدد المعتدة والرزق والتقدير الحق كما اشرنا اليه الاصل في الاذن وان لن نرى الا الشقية والمراد بين ما
نالته رحمة وصلت اليه الرافة ولطفه ايضا وتوقد زين الرحمة ودين جعله واطاعة نظرة لمعبده وفاعة والزم الكسر
مقرر ابه لك لخوف في اراكة عرضه اهم اكثر الناس وصاحب هذا الزال اذا كثر في امر المجس جنوده وهب الجيم من
من الفقهم عداوتهم رتبة امتلاء منهم بغيظ واصبهم العداوة والبغضة وكيفية نفسه بكذلك العداوة ويرتب فيه خلق الغضب
وسنة الانتقام طول الايام خانه لغاية جهله كيد اكثر شقوة واهم عاريه وارج حشر عنده هو معاوة ان الجنة لدنيه وفضل
قرابة حسنة ايامه وقدرة قلبهم والكثرة قطع اذا قدم فعل كف مرشده بتنظيم واذا الاقتدار ذلك بقدر طول عمره فتعلقها
فقد ما لنفقة مقدر عقيبه ومكونه على هذا ان من خرج منه لقوة فضيه وطاعة مشهورة لقد يمن الامر ولدة فيطلها
ليس بشيء وان اعتقطوا برات من ماب كر النفس وعدم روبتا لهم كما هو دب الصالحين فلا يشعر هم عاطفة تكسير
يتوقع وكذلك بان الظن هو عليها وكثيرا ما يقطر نظر الاخرة على من ليس لك من الاهل عنه وعيده من صفة الايمان والمتقين
وكذلك لانه مرك الجوهرة وخصوصه الى العقد الدين وربما تجرة خلق البقة ايسر طين والكفرة والبغضة وترتيبا هم و
توقد زرقهم ويكتمهم فيه بالصلوة والهالهم موة لكفرهم وحسيفهم وربما حات رجة البصر وخاصة اخر لوم لكنه خلف مخاره
لم حلقهم ورزقهم وربهم وكتمهم وعلمهم الاولين او لما وكيف وما ما كذلك كذلك من هذه الرؤس والظنون الموله للعقوبة
اعتقد بالقلوب واكثر هذه الاوهام والوساوس يوضح للاهل المسكنين والنفوس المستقيمة والصلوب المرتبة بمعتقد الهالات
والانوار بان من الكفر القديم والاخرة الاعتقاد الذميمة والاكثر حاث في الصراط المستقيم وانه اكثر هذا بعلم ان بانا اهل
الاثار والاعتقادات الرتبة الموله لنفوس معتقد لها الجنة لصوت اصحابها اراد اعتقاد ان هذا الرتبة وروتبة بلذة

للارواح والنفوس بشرة للقلوب وهي ان الاولياء الرد اعتقاد الخصوص من عبوده الصالحين والعقيدة الربانيين الذين اسلموا
لهم ولم يشركوا مولاهم الاعلانية وهم الذين صفت لهم المتقدم من زرع الشهوات الجسمانية وطرت الخاطر من الصادات
الروحية وتفتقت عقولهم من الجلايات والاداء الروحية وصعدوا بجوارحهم عن الاعمال السيئة والمستهم من الخوف والكثرة و
ذكر ما وما الكشف ولم يحترمنا ان شيء من ربه منفقا اسرارا ولا اعلانا لا يخرون للاحد من الخلق سوء ولا صلاة وكذلك
يكم بان هولاء اهل الجنة كما وصفهم الله وعدا والرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ومن
من في كرة هذا الكلام من الكمل عليه يحقق الصلاة الطبيعية والكسبية الذاتية بين الامر الذي مصدر الثبت والمعتقد المنا
هذا ربين الاحتراق بالنار والتعذيب بالجحيم والزقوم وصيلة جحيم وكذا بين المحل بعادة والحلة وبين الجنة والرضوان
والشهود بقدر الحور والغلمان وسرر موبات الجحيم وعلم سالمة والنعيم بتفاوتين هذه الاحوال المجموعة الى اهل الطاعات
اعاذيرا ولاهل الكتب الاطلاق المشروعة وكذلك الاحوال المذمومة اعاذيرنا لاجل اعاذ تجزاء الاطلاق السيئة فاذا الفوض من
الاعمال حاذ لا كثيث او مرتكبا فاذا هو كيف الاطلاق والمكاث وتبديل السيئات بالحسنات بتوفيق عزاته وتنبيه كمالها
الدنية في حق الخلص من عبيده او كشف سبيل الهيئة لهم حيث وكان في الدنيا حقه تعيف ملا بالمن الاخ وسيئة الاطلاق
بحيث يصير مكتاما يوجب وفي انه سيئة اما سبب بتوبة والصبر على صدور افعال جنادة وغاية الصعوبة وربما يبلغ حرب
من القدر الاول اعداد الزم وحرب من القدر الثاني صعدا الاستيلاء لاجل الرجوع فكذلك الصفة كذلك لان هذا العلم وراء الاكتساب
والتحصيل فان حصل الاحوال المنوعة بالاثبات الموجودة بالاثبات رفع بنى فرعه عن صعد الزم والاستيلاء بالكسب الحقيقة الاذن
الارادة ودون الوجود العدل وان جنة فكون النفس معتقد عادة بتربية فاذا بقة الاطلاق الاستواء الاطلاق بالاثبات من الله حالة
فالنفوس يصير الاكتساب بعيدا والكسب لحالة الجدار الاذن فاذا الثبت والحقيقة كل سرا اليه بتوبة بيوم الاستيقاظ
نفس ايمانها لم تكتسب اثبت من حيث اعاذ ايضا فيرا الكشف بهيئة بالحقيقة والمنفس كرسخت منه وتحقق عهدا الى الدار الاخرة
صارت كما ان الزمان والوسط لها الاثار الاحوال كثيرة منها بصورة بيانها في عالم الاخرة والاحوال والاثار التي كانت
بكة الصفة مصدر لها فاذا الدنيا وربما تعلقت منها وكذلك الاصل الحق بالصوابات الجسمانية الاطلاقية لان الدنيا دار تعارض
الاضداد وشرائع المختلفات لكلف ودار الاخرة تكون دار الجمع والاتفاق لاشراكهم والاضداد منها والاسباب بهذا كسب

صاحبها كما يعرف ههنا عند سرعة الطفرة ودقة تمييزها اذا لم يكن مسافة بعيدة او بحركة عرضية ما يعرفها من طريان الورق وتمام الطرب
الاعضاء او بوضع النظر وبما يجري الى الصرب بسرعة والقتل لوجه عن النفس وربما يموت غيظا فاذا عاد الصدمة استيقظ
الصفة المذمومة لكن الاثر يتمكن لان يعين عليها اكثر البعث الشهوات والاعتقادات المهلكات وكيفية انبعاث تمامه
ونوازعها يوم القيامة الاخرة من الزبان وغيره وكذا حال هذا وما من نفس ناشئ الاخلاق والاعتقادات وكيفية انبعاث تمامه
والخلوات في الجنات والرضوان والوجوه ناضرة مولودين ارزيع بوستين يوسفان كوكب بر خورز از بر خواب
كران كشته كران هر كه جويان تو سود نشد از شفقت شهاى تو **ومنها وثيقة** وهي ان الاشتباه بملكات الملكات
والاخلاق الراسخة والاعمال الصالحة التي تعد تسليم الى مصير شيء جزء يتوسل من عدد برزخية موروثة كالبرزان والجنات والجنات
ان كانت الاخلاق رديئة واما الاخلاق فتنتج او عذابا كان والحور والعزيز ان كانت الاخلاق فاضلة والاخلاق حسنة كثيف
يتصل بالجاه والزهد فاذا هذا الشخص الانفس الذي يكتسب صاحب هذه الاخلاق والاعمال ويكسب ارتبة الجاه والعلم ايضا يتمتع
منطقة مسلك الى ان الانسان في هذه الدار مضطرة وليست البلية ايضا الا اولا ان تتمتع بجوهر النفس بالجزء والسير الى الله والاراد
ان يقول فضل الخير الصورة ان يحسن اليه فاضلا يفضل الاخلاق الانسانية او الجهل والاولى بالنفس والجهل المتمتع او الجزء من النفس
بالذات ثم شوقه وصول اهم بما اليه الذات خير يصل الى الصدق بقاء ومدده ثانيا وبالعوض اذ علت ان الاعمال الارادية صورة
متمثلات ذهنية والصورة خيالية وكل صورة عقلية وحسية بصورة الانسان حلت خارجة من عالم سببية لذاتها بل في
في صفة اخذة الحكمة ذاتية فاذا اجب هذا اخاف كيف الذات ما يوجد نفسه وكذا اذا انبعث شيئا فاذا سيقظ ولا يتصور
وتمثل ذاتية لكل ما يتعلق ذاتية وذاتية وعالمه فهو بوجهه كالوجه اليه مرارا اضعاف من ذلك الانسان ما احبنا لحقق الاذاة
فاذا لحقق هذا الكل التقع لريب كيفية بسلم الاعلى علت ان الاخلاق اذ يتمثل اذا تمثلت والصورت الصورة كيفية يستبينها
في الاخلاق كيات والحوارب فاغايب لبيل الحيل جاهه وابنة بالانسان الوجه موجب كلمات الاخلاق دون غيره الاحداث
ولا بالعوض فاذا الوصية اذا تجاهها بحقيق انا نيرة الشرائع المارية بالعوض فاذا هذا الم مرشد من عالم الاثرة فاذا
فاذا اجب بنهم لا ابت الوان وكذا الاخلاق الحسنة اذا تمثلت والصورت الشق صاحبة بهيئة مكتسبة لها فاذا يصل الى الذات
وبعضها بالان الجوهر بها الاخرة كما يتمنا عرفه ما محصله خلاف مكتسب **المقالة الثالثة** في النبوت وفيه فصول

فصل في سبب الرؤية الصادقة والعلم الاولان من الرؤية بالشخص الروح من الظاهر الى الباطن والاول من الروح الجوهر
الخارجي الى المركب من عنصر الاخلاط لكان الاعضاء وكيفية مركبة من كدر الاخلاط وهي مطية القوة النفسانية بها يحرك القوى
ويقبل الحس والحركة الى الانسان وقد ذكر بعض صفاتها وبالجملة هذه الروح بوسط هذه الوجوه الصور بشر ظاهر
البدن وقد يحتمل الى الباطن بسبب مثل الطب الاسرار قد مكرمة الحركة ومثل الاشتغال بها شيء الباطن المتمتع اسدد والنداء
يغيب النوم من امتلاء المعدة ومثل الشخص الروح قليلا فقد ملأه نفس الباطن فيبعد والتقطع ونيا وانما اسباب
طبيعة مكونة بالكيفية اذا انبعثت الروح الى الباطن وركدت الحس بسبب من الاسباب بقيت النفس في شرنه عن
دخل الحس الى الانسان الاشتغال المتفكر فيما يورده الحس عليه وانا وجدت فرصة انواع وارتفعت انها المانع استقدمت
للاتصال الى الجواهر الروحانية المنزلة بالحقيقة الى نفس نفوس عند عدم الموجبات كلها المجيرة عنها في الشرع بالوجه المفطور الجواهر
النفيسة والعقول الانبلة بيتية من الرائع الصورية التي فيها صور شخصية الدارية والجزئية الجبابية فاذا اتصلت بالكتب الجواهر
فتبقى فيها من النفس نقش فيها ملكات الجواهر من صور الاشياء الاسباب ما يناسب الحس النفس ويكتسب معانيها وتمرات الطبيعة الصور
في النفس عن الجواهر لبيته الى الطبيعة الصورة في مرآة فرع يقابل عند حصول الاسباب فارتفع الحجاب بالجواب
هذه الاشتغال النفس بالورود الحس والارتفاع هذا الحجاب بسبب كثرة مثل صفاء النفس بالاصل فطرته ومثل انزجاج النفس
والتزاعه عن هذا العالم بالكلية وتنقص عنها الدنيا في الموانع والتفوات متوجه الى ملاها هو من هذه الامور
المتوجه غير رفع الحجاب بينها وبين عالمه ومثل الرياضات الجليلة والجمية التوجه الكاشفات الصورية المنقوبة ومثل الموت
الاولاد الذي عند الاباء ومثل الموت الطبيعي الوارد يوجب كشف الغطاء الطبيعي كما ذكر اسعدا او اشقيا ومثل النوم
النزوع الى الموت في كونه مبدأ تغير حركة النفس عن العالم الحس المجتمع في اذا ارتفع الحجاب بالنوم قليلا بالجملة مرآة النفس
شرح النفوس الصورة التي ملكات الرائية من يتهيأ وكذا يرى فاذا كانت ملكات الصورة غريبة وتعيشت النفس بخطأ الرؤية
اياها خاطئ وهم يعوق فيه اجنة المتخيلة الكتب الكاشفة بحيث يصدق هذه الرؤية والا يطابق بالجزء والا كانت ملكة الخيالية
او ادراك النفس الصورة بتعقيب صدرت المتخيلة بطبعها الى تبديل امارة النفس بمثال الكتب من الصور الابدان وتبديل الصورة الكتب وتبديل
الكتب الجواهر الجبر والكتفيان كل من هذه من هذه الاجزاء صورة تلبيته في علم الكثرة في الجوامع عقد بقدر العلم كان من صورة النفس

صورة ما در زمن هم بود در باطن

فصل في سبب الرؤية الصادقة والعلم الاولان من الرؤية بالشخص الروح من الظاهر الى الباطن والاول من الروح الجوهر
الخارجي الى المركب من عنصر الاخلاط لكان الاعضاء وكيفية مركبة من كدر الاخلاط وهي مطية القوة النفسانية بها يحرك القوى
ويقبل الحس والحركة الى الانسان وقد ذكر بعض صفاتها وبالجملة هذه الروح بوسط هذه الوجوه الصور بشر ظاهر
البدن وقد يحتمل الى الباطن بسبب مثل الطب الاسرار قد مكرمة الحركة ومثل الاشتغال بها شيء الباطن المتمتع اسدد والنداء
يغيب النوم من امتلاء المعدة ومثل الشخص الروح قليلا فقد ملأه نفس الباطن فيبعد والتقطع ونيا وانما اسباب
طبيعة مكونة بالكيفية اذا انبعثت الروح الى الباطن وركدت الحس بسبب من الاسباب بقيت النفس في شرنه عن
دخل الحس الى الانسان الاشتغال المتفكر فيما يورده الحس عليه وانا وجدت فرصة انواع وارتفعت انها المانع استقدمت
للاتصال الى الجواهر الروحانية المنزلة بالحقيقة الى نفس نفوس عند عدم الموجبات كلها المجيرة عنها في الشرع بالوجه المفطور الجواهر
النفيسة والعقول الانبلة بيتية من الرائع الصورية التي فيها صور شخصية الدارية والجزئية الجبابية فاذا اتصلت بالكتب الجواهر
فتبقى فيها من النفس نقش فيها ملكات الجواهر من صور الاشياء الاسباب ما يناسب الحس النفس ويكتسب معانيها وتمرات الطبيعة الصور
في النفس عن الجواهر لبيته الى الطبيعة الصورة في مرآة فرع يقابل عند حصول الاسباب فارتفع الحجاب بالجواب
هذه الاشتغال النفس بالورود الحس والارتفاع هذا الحجاب بسبب كثرة مثل صفاء النفس بالاصل فطرته ومثل انزجاج النفس
والتزاعه عن هذا العالم بالكلية وتنقص عنها الدنيا في الموانع والتفوات متوجه الى ملاها هو من هذه الامور
المتوجه غير رفع الحجاب بينها وبين عالمه ومثل الرياضات الجليلة والجمية التوجه الكاشفات الصورية المنقوبة ومثل الموت
الاولاد الذي عند الاباء ومثل الموت الطبيعي الوارد يوجب كشف الغطاء الطبيعي كما ذكر اسعدا او اشقيا ومثل النوم
النزوع الى الموت في كونه مبدأ تغير حركة النفس عن العالم الحس المجتمع في اذا ارتفع الحجاب بالنوم قليلا بالجملة مرآة النفس
شرح النفوس الصورة التي ملكات الرائية من يتهيأ وكذا يرى فاذا كانت ملكات الصورة غريبة وتعيشت النفس بخطأ الرؤية
اياها خاطئ وهم يعوق فيه اجنة المتخيلة الكتب الكاشفة بحيث يصدق هذه الرؤية والا يطابق بالجزء والا كانت ملكة الخيالية
او ادراك النفس الصورة بتعقيب صدرت المتخيلة بطبعها الى تبديل امارة النفس بمثال الكتب من الصور الابدان وتبديل الصورة الكتب وتبديل
الكتب الجواهر الجبر والكتفيان كل من هذه من هذه الاجزاء صورة تلبيته في علم الكثرة في الجوامع عقد بقدر العلم كان من صورة النفس

وهو جوهر روحاني الصور الحقيقية لان انما يحصل بعد تعلق الزوائد والاختلاف لا يدركه الحس من الشتات وهو جوهر ملكات
البدن صورة غير مختلفة بل لبيان الصاحب ما يتلذذ الاتصال والبدن لا للتعلق والبدن فقد المطيف بالجواهر
للبيع كثيف من يستبيل العالم البدن لبيته لهما الى النفس فقرن التعبير بغير عن العلم وهو بالبيت نقل الله جاء عطا ابن سيرين وقال
رايت كان ذهبت تاج اخضر وهذا الرجاء فزع لنا فقال الملك مؤذن قرة قد شهر من قبل الغير فقال صدقت
وجاء فقال الحاجب الزيت والزمزمين فقال ان كان كتاب ربه يشتريها فتنتفي عن حاله فانه ملك لان الزيت
اصل الزيت فهو رد الاصل فقط فانه جيد لانت به وقد يثبت صفوه وحال فتر الحاجة الورد شفاء الله زيت فقال
الملك لقد الحكمة مرارا جاهد وكان كان فانه لتعبر زاد المرة مثل ابو ملك طريق حرب الاشاف والسبع لا يبين ان يتحلوا من
الحق الا بضرب الاشاف للعلم للخطر ان تكلوا الكاس من قدر عقلهم كان عقول الحق مثال للعقول الجاهلية بالحقيقة
حكذا فانه لبيع يتبقون كيفية اشتغال الحقيقة وقدر عقلهم العقد والنوم والنيام الاكتشاف لهم شرح الاشتباه فاذا انوا
انتبهوا او عرفوا ان المنتبه صادق واخاف بالشر اذا المنتبه في صورة وان نظر الى صفاته وحيا صادقا والان وجد الصورة
وجد كلا وذا وربما يبدل المتخيلة الاشياء المرئية في النوم بالشيء ويتبهها سكتبها ما فيه وكان ذلك ان اشد ولد ابن
يتوله بعث وبالحكم وهذا الرؤية يكتفي الامر عقرب العقرب وربما يتمثل مقالات المتخيلة منبعثة من فحص ما تشعب
وجوه التعبير حصار الحقيقة بالحكم من الاموال لعبر عنات وحصل الاشد وحق الذم وعرضه وصاحب التعبير الى الاقرب من
الوسع وغلطه كثيرا لا يكتسب **لمعة** قد مر ان الكل من منتهى صورة حقيقية وصورة غير حقيقية ومرتبة بجهة تحقيق حكم التعبير
ذروة تلو بصورة ويكتفي الاخرة من احوال الرؤيا ان كانت الفاعلية متعلقة بالعلم المتقي الابدان المتقي السماوي يكتفي
ما يراه من الحق النوم الا بعقل الامر القبح او شاء الحقيقي غالبا وان كانت متعلقة بالدنيا فاذكر شيرا فانه النوم جوهر
صورة جبلية لا تنفي لها ووجود كذا الى العقل الاف تبدات جوهرين وجدا لعالم الغيب والاخرة ووجدان عالم الشهادة ولبيان
خاصان الغالب على جهة الحس عاقبة الرؤية ظهر جهة حقيقة بعض من الاشياء من الوجه الزيغ عن الملكوت ومنه ذلك تشرق نور الشمس
على الوجه الذي يقتبس على الملك الشهادة لان هو متصلا بالاخرة وتستعمل الاخرة لان لهما متصلا بالاخرة وتستعمل الى جهة النفس الى الالم
الغيب هو بعد الالام والروح جهة الشرح عالم الشهادة لظهر الصورة بالتمثل خاص نظر من النفس الى الوجه الزيغ الى الغالب

فصل في سبب الرؤية الصادقة والعلم الاولان من الرؤية بالشخص الروح من الظاهر الى الباطن والاول من الروح الجوهر
الخارجي الى المركب من عنصر الاخلاط لكان الاعضاء وكيفية مركبة من كدر الاخلاط وهي مطية القوة النفسانية بها يحرك القوى
ويقبل الحس والحركة الى الانسان وقد ذكر بعض صفاتها وبالجملة هذه الروح بوسط هذه الوجوه الصور بشر ظاهر
البدن وقد يحتمل الى الباطن بسبب مثل الطب الاسرار قد مكرمة الحركة ومثل الاشتغال بها شيء الباطن المتمتع اسدد والنداء
يغيب النوم من امتلاء المعدة ومثل الشخص الروح قليلا فقد ملأه نفس الباطن فيبعد والتقطع ونيا وانما اسباب
طبيعة مكونة بالكيفية اذا انبعثت الروح الى الباطن وركدت الحس بسبب من الاسباب بقيت النفس في شرنه عن
دخل الحس الى الانسان الاشتغال المتفكر فيما يورده الحس عليه وانا وجدت فرصة انواع وارتفعت انها المانع استقدمت
للاتصال الى الجواهر الروحانية المنزلة بالحقيقة الى نفس نفوس عند عدم الموجبات كلها المجيرة عنها في الشرع بالوجه المفطور الجواهر
النفيسة والعقول الانبلة بيتية من الرائع الصورية التي فيها صور شخصية الدارية والجزئية الجبابية فاذا اتصلت بالكتب الجواهر
فتبقى فيها من النفس نقش فيها ملكات الجواهر من صور الاشياء الاسباب ما يناسب الحس النفس ويكتسب معانيها وتمرات الطبيعة الصور
في النفس عن الجواهر لبيته الى الطبيعة الصورة في مرآة فرع يقابل عند حصول الاسباب فارتفع الحجاب بالجواب
هذه الاشتغال النفس بالورود الحس والارتفاع هذا الحجاب بسبب كثرة مثل صفاء النفس بالاصل فطرته ومثل انزجاج النفس
والتزاعه عن هذا العالم بالكلية وتنقص عنها الدنيا في الموانع والتفوات متوجه الى ملاها هو من هذه الامور
المتوجه غير رفع الحجاب بينها وبين عالمه ومثل الرياضات الجليلة والجمية التوجه الكاشفات الصورية المنقوبة ومثل الموت
الاولاد الذي عند الاباء ومثل الموت الطبيعي الوارد يوجب كشف الغطاء الطبيعي كما ذكر اسعدا او اشقيا ومثل النوم
النزوع الى الموت في كونه مبدأ تغير حركة النفس عن العالم الحس المجتمع في اذا ارتفع الحجاب بالنوم قليلا بالجملة مرآة النفس
شرح النفوس الصورة التي ملكات الرائية من يتهيأ وكذا يرى فاذا كانت ملكات الصورة غريبة وتعيشت النفس بخطأ الرؤية
اياها خاطئ وهم يعوق فيه اجنة المتخيلة الكتب الكاشفة بحيث يصدق هذه الرؤية والا يطابق بالجزء والا كانت ملكة الخيالية
او ادراك النفس الصورة بتعقيب صدرت المتخيلة بطبعها الى تبديل امارة النفس بمثال الكتب من الصور الابدان وتبديل الصورة الكتب وتبديل
الكتب الجواهر الجبر والكتفيان كل من هذه من هذه الاجزاء صورة تلبيته في علم الكثرة في الجوامع عقد بقدر العلم كان من صورة النفس

جانب الشرة لا يحتمل الا تحقيق لان علم الشرة تلوية تبقيات اذا يحتمل طرفين لا ذاتية يحصل من التطابق علم الشرة بالكيفية فتقرض
الصورة المحسوس الذي هو ذاتية ويحصل من النظر الى الملكوت عالم الغيب فينزل الى الصورة الاخرة المعقولة لوجه فتقرض الاول لا يجوز لا
يكتمل الصورة قاصر فيه المعنى من ما تحقق هذه الصورة وهو حيث الباطن متبع الستر لان علم الشهادة كثيرا ينبغي جعل
الاسباب الموجبة والاخذ بقيمة متعلق بالعلل الاشفات والاسباب اذا رجعت الى الغرض الى بصيرة رجل حسن النظر متبع الستر
وحيث الباطن لا كتب الاسباب ويتبع الاعلام الوجوه بالعلم بالنفس وما كتمتم الاعلى صفة وسطا جاء الطرق بصورة
حقيقية للامر الحق الصورة في الكثرة بقدر الصفة فلا يوم للامر الحق التبع الا بصورة حقيقية فلا يوم ويبرز الملك
شيء صورة حسنة ولا يرى الشيطان الا بصورة حقيقية وجه الكلب صورة وجه الكلب وصورة شيطانية صورة كلب او منتقل عن
او غير او غيره لكن يحتمل الصورة منتهى الحق وكذا يدل بالصورة ولذلك يرى بعض الملكات تمثيل الشيطان بالصورة كلب ثم
طاحية بعد عوالم الحس اليها وحيث الحقيقة شامل الدنيا وكذلك يتبعه بدل الفقرة والخرقة النوم الاعلى وحيث وبدل الى شيء
الرؤية سليم بالكذب الجميع الوجه بالتعبير في هذا الرؤيا بحيث لن اقلب **فصل** في حدوث الاحلام وهي المنامات
الاحلام الى قد ظهرت من ما تشبه الى النفس بصورة الذي يتعلق الحس من الاحلام الى الحقيقة الحس الى الحقيقة الحس الى الحقيقة
علم الحس بقوة الحركة بالقوة من الاسباب من الحالات والخلوات بالحس صنف بعض الاحلام كيف تشمل الاقتصر
في ملكتها وعلم الباطن صور او تشتق صاحبية لبعض مطابقة لما يوجد في الذي والبعض بقدر اذيت لا الحس الى ما في شرح العوالم الرفيع
والصورة الحقيقية الى يكتمل الحوالم الجنة مطابقة لبعض اذا التشت الحوالم مطابقة بكل الصور الاعلى كثيرا ما النفس بعد بتعلقه المتخيلة
وتشتغل فانه يوجد اذا الاصل الى اذا ذاهبت المتخيلة بعد طابقها وهي طالعة الى الغير مخرجة كثرة الاحوال صور الغرقة والتفقت
من وحكاية بامور الى في حال النوم وتبدل النفس وتبقيه مقوة بحيث كانت تبقى مقوة الى بكونه الحفظ وحصل اذا
كانت متعلقة جوهرا متعلقة في الجوهر فلا يتعلق الاتصال الى الجواهر الروحانية المتخيلة بمنظر الاخرة بسبب من الاسباب فانه يزال
يكون ويخرج صور الاولى له وتبقى ان فقد المال التسقيط فقد كثر ما في النوم ولي الحالة بسبب من احوال الرب وحرارة
عنف من مزيد الصفرا احالها بالكيفية الصفرا لان الى بدنه الحرارة حالها بالنار والحمام ان والاحوال فقد الرؤية حالها بالضعف
والسنة ونظر ثم وان غلبت السوداء احالها بالكيفية السوداء الامور الحالية فاذا حصلت صورة الاذى شيئا في الخيال منه غلبته

صورة ما در زمن هم بود در باطن

الفقيه الكبير والفقه فقه مع
من يتمثل النقط طرفها وبها
شرح

الحرارة لان الحرارة التي في مرضع سوق الى الحيوان كما يقوى نور النفس الى الاجسام فيتمانه كيفية سبب حدوث اذ خلقت الاشياء
موجودة وجوادا بعضها بما منه اعلى عنوده والمعنة المتخيلة منطبعة في الجسم الى رقتية بترية تاثير الميق بطبعه كما اذا كان في نار
مرتبة بالحرارة مرتبة بالبرودة تاثير مثلثي بانب جوهر هذا الفاعل بالطبيعة والمتخيلة تاثير بسبب حتى يقبل العقل الحرارة فيتحد في الحرارة بالجوهر
للعقول الى هو صورة الحار وهذا هو سبب الحب **فصل** في موجب العلم بالغيبيات في اليقظة قد عرفت سبب الاطلاع بالغيب
في النوم فرع كمود الحس اتصال النفس بالجواهر العقلية الذي تتخيله وتتوارد من ملك المبدى صور اسبابها وانتقاب ويكثر ان
يكون ذلك لبعض الفضول في الخلط السبب في اسماعه قوة النفس فطرة او اكتسبه بالتفلي بالغيب عرض بل قوة في اليقظة
الى جانب العلو وجانب اسفل الجسد كما يقول بعض النفوس لجمع في حالة وهرة الاشتغال بقوة او امور تكتسب بالتعلم والسمع المشاهدة
النفوس التي لها قدرة على ضبط الاجنبيات بجوازات تغيرها في بعض الاحوال تقول الى السمع وطلع على عالم الغيب فيظهر لها منه بعض
الامور لا يرى ان لطف ورها الحرب عن الجزئية ثم ان تحوف المخيلة تغير الخلط كما انكشف الغيب بعينه كان وحد حركي
وان قوة المخيلة وتشتت الطبيعة الى كانت كثيفة في الوهم منقطعة الى الاعلى كما لتقيد الرؤيا بالتجربة الى ان يغلب على
الرؤيا السيئة وهو الحرارة ويقل الرؤيا الى ان تاخ بصرف النفس لتقيد السوداء اذ قلة الرؤيا عرض مادة الحس كثيفة من فتح الجبن وسيرة
ابراهيم الحس كما لهبوت الفاعل الغيب لا يرى بسبب ذلك لتصنف مرفوع الرؤيا الى الله هذا ايضا لا يتبين ان يكشف
لنفس عن الجواهر الروحانية شرح الغيب بحيث يبوح بين سلف لكنها ايضا على ما كرث به هذا كرث به بعض الناس وهو الجوهر وعن
وبعض الكشف مقيد بان يكشف سواء فقد ذلك يكشف وجاء الى عقيدة الظاهرة كالاولياء والسبب الاول في كان الاثر وكل
بعضا من استغفره المتخيلة بالجانب المتخيل والحكم عقد الاعتصام نظرهم في حقيقة المباحثة والجدال لم يرتقوا الانكاره وردت
نظرهم الى وزنها الوزن والحس اخرام الكثرة بزيادة الاثر في الخلط صور الاوجه لها بالخارج حيث لا يراها الكل من سبيل
الحس غلبة الرؤيا الى ان هذه الاجنبيات الى السمع وبه يجد بعد اعلاه من الحقة الى التعويت النفس تدريبا الى
يستقر لفهم المثال في مرتبة الجنس من النفس الكلي عبد كهانة ملوك وصنع قرابين الى المثل في سبيل التجدد الاستبقاء الاعوذ الله
يتفاوت ظهور اوحقة اقتدار بزيادة هيئة وعدد والقطع عدد الى هولا الرئيس في جدد والظهور والاعاد الرؤية والمشاهدة
كقطع يكثر الاثر بتفاوت الظهور من خود التجلي على مدبر بالرؤية والرؤية تبين من غير ظهور ان يكتبه لعين ولا الرؤية الا من ما كذرة فصيل

كيل نسب العين بالرؤية مثابة بكثرة في الشيء فقد وقعت غاية بالاكثر في بقوة اولى كانت حقيقة الرؤية كما لها لصور الحس الرؤية
في عموم اوقت فوهم لبس لتشبيه موجبة المواد الى جهة وليست صلة لبعضه بالقوة المتخيلة الرؤية الاشياء الطبع لصلح لصنعه
على اوهم اما الاثر منفصلة من بنية لها كالسنة والارض والاكثار فيه عبرة عام الرؤية فتحقق عن اكثر الصفة للنفوس
اذا كانت قوية يكمل اقتدار على اخراج الكل الصور الى حكمها مقدور الاثر موجبات خارجية عمرة عندنا بتوالية في اليقظة
وقد كل نفس كثير رجية في العقوة والعورية هذه الورقية ذا وتقور فما فوق الاثر كمل بقوة لذة الى دون الجانبية تكون
وجد حركي وان كانت طلب بالجهة لاجل تصرف النفس بقوة كيفية فيه فيتمتع الاثر الاجبر والى الكثير لاذا والا فاك
كيفية مرتبة النفس كما بقوة وهو مستقل مهلاك الام المثال الكثرة في ويراه الناس في نوم هو عينه وتحقق فيه راه النفوس
العقوية في اليقظة على الاسرار كل سليم الحس وقع لا يكمل النفس قوية ذرة على اشراك ملك الصورة في اليقظة والاثر النوم لكن تبين
حال اليقظة بانه نفس الحس وكثير الجهل فتظهر الشيء والاوجه لهذا الخارج لصفة العقول الغريزة هم اهل العقيدة الى الارض
والتجربة عيون هذا هو طريقة الفاضلين بحق في مرتبة الجاهل بالصور فيه مطلع في القوى الجليلة لاوية والاوام ومن طريقة ومن
تقول الى النفس في ترك الاراكة من علم الغيب قوة الاعرفة فيتبين مبدء اوركت الحفظ وقد يقبل جنوبا لا صفة الامر عقل
مبتنية اوليه التخيلة تكرير بعضها وجوه مرتبة لرخان كل حقيقة حقيقة صورة لجميعه انه عالم الصورة فاذا اوجبت تلك الصورة
في الخيلة استبقاء الى المشترك وانطبعت الصورة الى المشترك سراية الى الخيلة والصورة الكثير المدارك الى المتبعة لان
لها الرؤية الكثيرة صورة لبعضه الابعض الاصل رسل الاوقوة صورة في المشترك سراية ليس فانه الصورة الرقية الخارج
لتب وجوب موجب ظهور صورة بها في المشترك نحوي بالعقيدة وكذا الى جسم مجرد بعض الحاضر المتبعة بينها بوجود
للاوق بين الى رتبة الصورة الى المشترك وبقع من مرتبة الخارج او يتعذر لبوه يقع فيه من الخارج الى ما كذلك لان كيفية وسب
وكيفية حصول الاصرار انها وقع كمثل المشترك صار صاحبه جبراه ان كان الاجنبي مخصوصة ولكن هذه الخارج ايضا وانزى
بتبعية الاثر في اليقظة اذا لا يطلع في المشترك من غير مصير الى المشترك مشغول بانور الى النوس الظاهر هو بسبب
ولان اجل كثير في المتعلقة اقترانه وكيفية والتصور صورة في اليقظة فما لمعتقد العقل من الرؤية والكذب بسبب مخفي فزالا الارض
لم يتبع الى يقظة في الحس المشترك من الرابض صورة الاوجه لها وكذا الى الغيب الوقت وسكنت لوهم الموجوف صنف النفس والعقل
الوهم

الكذب وفرعه بقبل الحس المشترك صورة المخيف في قرية ده وبعده واهذا ما الجبال الى الف صور الاية والى الذي يمثل في
الصدى ولبع كالاهدة السبب وقد تشتد سهوة الاهل الطلب لصفة فيتبه والمشتبهة وبعد الى بعده كانه بالجلد بصر الصور الاوجه
الهدة في الخارج لسبب كثف هذا هو طريق اثبات الفاضلين الى الجهل الاسباب الى درجة منفصلة بالاطلاع والاول هو طريق الصناعة
العلم الاشراقة وزاد وبعض اخذ الكلام الشيخ بين ذهابا اليه يقول اذا كانت المخيلة في الى عادتية كاملة جدا وكانت الموجودات
الواردة عليه من طارق المسبوقة اليه بين الشيء قوية بصرة والاخذ منها العقوة الناطقة بالدين وجدت استقلاله بهذه فصل كثير
يتعلق به ايضا بحيث الى تصيره كانت عاد منه مشتقة الى بهذه في وقت اليقظة مثل ما عند يكون مرتبة وقت النوم وكثير
من هذه الصور الى تعطيه الى تقبله العقوة المتخيلة بما يكون من الموجودات المرتبة فان ملك المتخيلة قوة ترسم العقوة الناطقة المشتركة فاذا
حصلت موجودة في الحس المشترك انتقلت من ملك الوهم العقوة البارقة لحصلت عند ملك العقوة الباهرة منها رسوم ملك
في الهواء المخيل الموجود عند بصر جميع الخاص بعطاء المعرفة واحصلت الرسوم علامة الهواء الجبر فتسم من الحس العقوة الباهرة التي
في العين والحس لكت على الحس المشترك والعقوة المتخيلة لان هذه كلها متعلقة بعضها بعض بعضه العطاء الاول من ملك من الهواء
الاثر الاثر تكلم وبات تعلم الى طريقة اسهوا وفي من هذه كلام هو لانه هذا العلم وان كان في طريقة الجوب عند اهل الصحيح
فرسم هذه الصور غيبية المتعلقة بغيرها اهل في عادة العقوة والمتعة الا ان من فاق منزلة الجهل الى الصور تشرف في الى الرياضة
اهل الكهف والاشقياء والجبر الى الحس المشترك مرتبطة فتحل اسبابه وشرعه عوارة بين مرتبة فهذا العلم ناصيرة بين طريقة
الاتصال في الصور الغيبية خلط عشر وارد الى الرجع ملاحظة الهداية فيتحقق النفوس بالاجهاد من الغيبيات ما وجب التقسيم
الرد بين الهواء الاثبات يكثر في ذلك الضبط فالذي من حكم العقل عند الاتصال والاحتفظ بعد بعد يتلو الى ارقى ويستقيم
من الخلاصات ذو الحفظ الاثر في الجانبية ويستقيم الجواهر العقلية الاثر عالية بلزام مركبة اتم الكثيرة بتاثرة بتبع لمقصوده اشراقها
العقلية من الشخص الكلمات وفي حديث اذا ثبت الاعلام العلم والمدة بتبرز سقف عن العلم بالمعلومات والعوام كالمرضى
الحاجات بصيرة موجبة والمدبرة الكثيرة وتكلمت بنية منوط بحقيقة محفوظ مرتبة فتقول المتاول على الحاج النفوس الاخالية صورة
عنه جميع الاول الشاهد الاثر في العقل الى اعلى ذلك الى هذا الجاهل المعلوم من صورة عاشر بسبب منه عند مرتبة الحكيم في الانوار
منزل العالم بالغيب بتبل وجهه وبعده ليس في الاثر في الحس المشترك الى الاثر الى المنطقة هو خاطبين الامر من هذا الى تجدد بزيادة مع

كيل نسب العين بالرؤية مثابة بكثرة في الشيء فقد وقعت غاية بالاكثر في بقوة اولى كانت حقيقة الرؤية كما لها لصور الحس الرؤية في
في عموم اوقت فوهم لبس لتشبيه موجبة المواد الى جهة وليست صلة لبعضه بالقوة المتخيلة الرؤية الاشياء الطبع لصلح لصنعه
على اوهم اما الاثر منفصلة من بنية لها كالسنة والارض والاكثار فيه عبرة عام الرؤية فتحقق عن اكثر الصفة للنفوس
اذا كانت قوية يكمل اقتدار على اخراج الكل الصور الى حكمها مقدور الاثر موجبات خارجية عمرة عندنا بتوالية في اليقظة
وقد كل نفس كثير رجية في العقوة والعورية هذه الورقية ذا وتقور فما فوق الاثر كمل بقوة لذة الى دون الجانبية تكون
وجد حركي وان كانت طلب بالجهة لاجل تصرف النفس بقوة كيفية فيه فيتمتع الاثر الاجبر والى الكثير لاذا والا فاك
كيفية مرتبة النفس كما بقوة وهو مستقل مهلاك الام المثال الكثرة في ويراه الناس في نوم هو عينه وتحقق فيه راه النفوس
العقوية في اليقظة على الاسرار كل سليم الحس وقع لا يكمل النفس قوية ذرة على اشراك ملك الصورة في اليقظة والاثر النوم لكن تبين
حال اليقظة بانه نفس الحس وكثير الجهل فتظهر الشيء والاوجه لهذا الخارج لصفة العقول الغريزة هم اهل العقيدة الى الارض
والتجربة عيون هذا هو طريقة الفاضلين بحق في مرتبة الجاهل بالصور فيه مطلع في القوى الجليلة لاوية والاوام ومن طريقة ومن
تقول الى النفس في ترك الاراكة من علم الغيب قوة الاعرفة فيتبين مبدء اوركت الحفظ وقد يقبل جنوبا لا صفة الامر عقل
مبتنية اوليه التخيلة تكرير بعضها وجوه مرتبة لرخان كل حقيقة حقيقة صورة لجميعه انه عالم الصورة فاذا اوجبت تلك الصورة
في الخيلة استبقاء الى المشترك وانطبعت الصورة الى المشترك سراية الى الخيلة والصورة الكثير المدارك الى المتبعة لان
لها الرؤية الكثيرة صورة لبعضه الابعض الاصل رسل الاوقوة صورة في المشترك سراية ليس فانه الصورة الرقية الخارج
لتب وجوب موجب ظهور صورة بها في المشترك نحوي بالعقيدة وكذا الى جسم مجرد بعض الحاضر المتبعة بينها بوجود
للاوق بين الى رتبة الصورة الى المشترك وبقع من مرتبة الخارج او يتعذر لبوه يقع فيه من الخارج الى ما كذلك لان كيفية وسب
وكيفية حصول الاصرار انها وقع كمثل المشترك صار صاحبه جبراه ان كان الاجنبي مخصوصة ولكن هذه الخارج ايضا وانزى
بتبعية الاثر في اليقظة اذا لا يطلع في المشترك من غير مصير الى المشترك مشغول بانور الى النوس الظاهر هو بسبب
ولان اجل كثير في المتعلقة اقترانه وكيفية والتصور صورة في اليقظة فما لمعتقد العقل من الرؤية والكذب بسبب مخفي فزالا الارض
لم يتبع الى يقظة في الحس المشترك من الرابض صورة الاوجه لها وكذا الى الغيب الوقت وسكنت لوهم الموجوف صنف النفس والعقل
الوهم

فرالحديث والرسيت من الغيبيات على مكان الى كان فهو من العلم المتعلق الصنع بجنب الكثير لها صور الكثيرة يتحقق عليه من مبادرة
العقيدة لكن كان كذلك الى كذا فهو الذي الصحيح في العلم المتعلق اذ الحادث مشتق بالجنس الكثيرة يتحقق الصور الاحوال الاكلاف
وضع من الاوضاع اذ كر فلا من علم لو هم كما انه يتعلق الرطوبة لان كذا كثيرة كذا والبين طين في فاذا عند هذا فنقول
ان الصور التي يدركها النفس النوم والتيقظ اجنبية عنها وكونه لا ان اكثر كمل لا تصلح الاعلام بذلك العلم والا فان لا يشاء الاتصال فيها
ان يكتبه كثيرة او تقريبه وعلى التقدير فان اذا خطيئة سرايه ولا حكم لها او حيث فان يثبت يكون كثيرة في الخيلة في قطعة من الكلمة
حتى كانت العلم الكثيرة الخيلة النفس بصورة تبتية في مطلع كثير الصورة الى ان الى ويتنقل الى المشترك فتصير مرتبة فان كانت
الى مرتبة مشتبهة الى سبب الاعلام النفس فان كانت كثيرة بكثير لا توقف عليه والبيان لها كما اذا صورت لبعض الاثرة او عند الاسهم جميع
ح الى التجربة او يتنقل الى الحس الاوجه من الصور كثيرة لبتة بزيته الى الخيلة الكثيرة والا لم يكن يستبقه الوجود الا كونه وكثرة الرؤيا
لا تقوة في الصفات الاعلام الى الخارج وبه الخيلة وان بقيت بزيته وحفظتها الى فطرت وجود هو الصفوف الخيلة الكثيرة لكان
تبتية بعض او بعض صورة هذه الرؤيا في من جميع الى التجربة وان كانت الخيلة عالية الاوامر كل النفس الصور تعتقد شديدة
الخيلة بطبعه الى بذوبه الى النفس بشيء الى ورد جلت وكذا الى البعض به فرد كذا الى الجهل اليقظة فان اهتمت الى يكثر ان
جاء لديه يصرف في العقل نور ويتقبل التجربة الاخرى من الصفات الاعلام هذا يستقبله من النفس من الجانب لحالية عند النوم
واما يتقبله عند اليقظة في وجهين احدهما لكثير النفس من قوة وقبيه بجوب الخيلة لا يشتغل الى الاعراض عن الاسرار فيه الى الكثير
الحالية متصل بها في اليقظة وكيف متعلق قوة كيف يقول على الاقتدار الى المشترك عن الحس الظاهر واذا كان مقابلة الى
يقع لمنزلة النفس في اليقظة يقع للذين من غير فريضة منه هو حرص على لا يعتبر الى الى وبين منه لا يكون متعقبة
اليه اذا كثير سبب بالمنزلة الى الجهل الصفات الاعلام ان تحت الخيلة الانتقال الى الى كانت قوة يتعلق لا يكمل النفس تلك
فلا الى الاثر الصغير على اليقظة بما يقع بعض من قوة لهم عبرة او الى كانت تعتقد بعضه صبيعا او اجل من فرقة الاول
لا يفعل اليقظة الى المتعلق المصبح وان ذهبت الاكثار الصفة هو من مرتبة قوة موجود ملطوه موجود مرتبة مجرة
البصر بقاء في عرش الجبر بروحها او تعتقده والصفة بعض المتعلق في الكلمة بروقه والتعلق وقطرب مع كذلك ايضا
اثر عظيم

١٢ العلمية

لكل جزء من شكله الحس المشترك ايضا ويستفيد منه ايضا الاحكام والمواثيق والتخويف والترهيب بالجن اذا استظلمه وغيرهم
والكيفية تدبر كمون الصبيان المتقوى وتبخرت والثنا كالحمرة والحرارة وكالمرة والخوف وضعف او وقت طلاقهم ورطوبة
غذاء الدماغ وبلة تقبض الشيء وضعف الحافظ وقوة النفس تطلب بسبب غيره كالكثير فيزاد الحافظ مزاد ولا الكدر والكلفة
والمرور بعضهم خلال العروق وانسداده وتعطيله وحلقت الاجزاء وتغير محسوسه العلماء واما العقل فاخرجه من تمام و
علومهم مرموزة والرابعة اولا الصورة امور مكتوبة مخزونة مخزن المجوبين بالنقل من الصنعات وان لم يكن الصور التي ادركتها
المفكر لسبب بعينها بالبادي الرشيد لحصول فرعه من البدن او منطق عليه بين لهذا ان كان ذا عالم النوم فهما الذي يحصل له
انتقاش الاقلام على الصفحة وهو النائم الكاذب وقد ذكر والهيئة الاولى ايدركه الان فيه ذا العقل من الحوت
تقرير سورة الاف صنعة النوم متقبل من الخيال الى الحس المشترك مثل هو لعينه لنزم اصرف منه المتخيلة او اسباب
ان عرفت فيه والالفاظ بالفكرة اذا الفت صورة انتقلت تلك الصورة عند النوم فيشاهد الحس المشترك الى الخارج اذا
بقدر من الروح الى الصورة المتخيلة تغيرت هذا له الكيف الشورت وما من القصد وان لحاست مثل الذهن وهذا الحالة فالنقطة
فرجاحيت امور سيطانية لا ذاتية وما يرى من الخواص والبيت الذي فتنة كمن من اسباب كثيرة وكوانه تلك لا ثابتة وجهة
ان يجوز له الحوت الترابية الى الزمانية الى رياضات هو بين من الاسباب لا ثابتة وكذا هذا الوجود وجوده الان يجوز الان الظهر
وان لم يكن منطبقة بهذا الفرق كزيد من التقصيد الى اسباب طريقة اثبات بذلك في الكفارة بحيث الصور الغائبة في الحس
حصل غير هذا العلم لانه اسباب هذه الظاهر بين من الصلاة والحق عنده ان الا موالتي تتزيد لا بسبب شهود وهي الكشف
الكلام يوجد يزيد من النزاع العلم الاول والموجود عند وهم لانهم تقولون على ما يعلمون وهم مثل قوم كريم ثم وظاهرهم هذا العلم الكشف
الاول طريقة الزمن حقيقة المزيدين وعالم الاسباب والثانية التي منتقل الى حقيقة السعداء وجميع الاشياء الكل منه عالمية
متفاوتة الكل هو يجيء الخارج انا فقط لانه الكيف الذي منه سبب النفس لا تشتغل الا بالشدة الغزيرة والتوبة منهم
لان سوء استفيد ومن كذا الا يرى سورة ما او تبيين من حيث يرجع ثم الهزيمة فيطلب وجيا موتقول انه غير موجبة مواد
هذا العلم ولا ثابتة ذات وما عند ما ثم وعلى ثم وعلى طريق متقطع من غير تربية وان كذبه اهل البيت كيف يتوابا بالشك هذا الكثرة
فصل في اصول الحوت والكلمات وهي قوة الالهية لا تتعلق من غير عالم شيء تربية بسبب او الالات ثم النقل والتجزي والاسس

والاحساس وعند مراد الكل او ركب من مرتب من الوجود شيء العقل وكالنفاذ الان في بوجه بعض جهة الكيفيات والجهة والتوقف
والاعتقاد بهم والاخرة لا يستكثرهم وسنة القوة والصورة بين بوجيه الاحوال هذه الاسباب الثابتة الكاشفة الهيئة وتقل الاخبار
الجزئية منهم الاطلاع على الحوادث الهيئة والاتية لهم وسنة القوة هذه الاسباب الكشف قوة الكيف من بوجيه اتصالا الوجود عنه
وتنفق واتقوه والجميع الهزيمة لذرية الكيفية من الان كيف شيء الحق قرآن بتوقيع الجمع الوجود الى يمكن الان ابو قوة القوى
الاشياء السبق بها خلافه الدور بتمام الكشف عاد كزنا ان اصول الحوت والكلمات كالات وضعيات مثل صورة الاشياء
الاحكام الحال الجزء الثانية وهذه تعتقد النفس صنف الكيف سنة بدية اسباب العقل الف الصنيع به فرغ كثير الكثرة الفقر صنيع عليها
العلوم مزدوجة كرخط تبريل الكلام وارض نقطة الحلقة شرت بتدبر لها وتب تعلم العقل الغاية الاشقاء الجنين بنور العقل الصناعة
النزل بين كذا من غير حقيقة وانه الان ممتنع التعليم الشيء فالعلم النفس مقتضية كيف يتعلق منه والجزء الى التعليم قبلا يوثر
التعليم وان الى الجلد وسنة بعد وقد تبقى وترتب وكم من شيء مقابل مودة وهو بعد بعض اسماء الاوائل بقية يعلمون الاجزاء
احدى كيفيات كزنا من شدة الوسع وقوة الذكاء فيصل العقل العالم الاول ويرتبط الاوائل بتخرجت ويصير طرف صنيعين ورفع مقبلة الوقت
في غير مطلق الجلد وباطل بتوثيق النفس وتم التمام وليعلم لها الان ودرجة اهل البرا في غير طرف جزء الغاية بنية اهل الاكرام العقد و
لكل الغوث بالجزء الفضل والبشر بقدر العقد بالمذين مثل عظيم وهو الايتوا الدنيا وهم يسيدون صنف الاخوان فاتهم لهم
يوم القيمة وزنه كم من شيء مشتبه بالنبي فرقه من غير فهم كالان طرف لقصد ان النبوة وفوده يتفق عليهم الجنس من الاعقاب
يتولا الاعيان من اراغدهم هو من يسير الى تهم من الملك العلام الكل العلم ويعلمه لهم اجبت مخيرين ان يتفق طرف سنة النبوية يشكره قوة
الى النقص بشرية شيء حاصل الجنس يتبرق بيد الما فوق العقد كالان وان جبر فيه غير نعم عند دركه مدرك بقية موقع تقدير دركه غير من
الكشف الاجزاء ملية موة طريقة تبقى الان مثل ودلا دانه وكذلك كراهة او جوزة وهو من الكشف العقيدة كالكزنا الى جهة
الطبيعة كالعالم الصورة الجنية وهو كون قوة بحيث يتبين هذه العقد سلم الجنب السبق مثبت الهوى الجيد الاصوات الحسنة المنظومة
سنا الوجود في مقام وجنة اذ غير من العالم اب الجنة او كذلك سنة هذه النفس على الوالد العقيدة كالسنة وعلم العقل المشيض
لعقد النفع البشرى انه ربه بشرى العقيدة السبيل الان يراد بيخ النوم باب الزمان وكزنا يكفيه في الصورة الكثرة تجوز الهزيمة بعد
الوجود بين صورة جسيمة فتنة الجن والملك الذي يراه النبي الاول وكذلك الصوف الذي متعلق النفس من غير اتصال الجواهر الشريفة مثل العلم

النعم والى؟

للنفس له
تلك الزيه مجمع

الواقع فاذا بعضه يكون مصورا والجنة كذلك من يتعلق الى صيته الثالثة قوة النفس من جهة قوة الماء وقوة الماء كيف النوع
في هو الاعلام بالزيادة وتوثيقه على المودة وكيفية الماء وكسوته الماء ضرورة الى الصادق الجميع وحدوث الاطلاق وحصول
الطرقات وسلوكها الى الزيادة وصفت من امور والسلوك الى الفناء الرضى الاستفاء العطش وتخلو الجوانب من الجنة
كمن لمعلمة الالهية كمثل الجنة الجنة مطلقة النفوس عاشرة بها وان هذه اصور الكونية يتعلق عليه من هذه بثرت النفوس المطلقة
وان النفوس الاف شيء من هو كيف الكشف شدة الشبه بها الان الشبهة الاولاد الاباء ملك نفس الاف يوثر
في هذا العالم الجن الذي يتعلق شيء على الاخص من هذه وكذلك اصل النفس عصر ويكرره استقال من مزاج والجدة وحدثت
رطبة الوحي واذا حدثت النفس صورة العقيدة عن من الجنة والحرارة الوجود واذا حدثت صورة مشتهاة النفس عدد شيء اذا
الحرارة وسنة منتقل من يخ عنايته بعروق الاذان في نسبة زوجه هذه الارادة والبرودة والرطوبة كيفية الوان من مزاج التصورات
فيجب من حرارة بيوسة وبلة اوى من يخ حرارة التصورات وعلمت ان بين شيء كل سخن الان كيف حارا وكذا الحرة فاذا اختلاف الاجزاء
بنا شيء من اوهام الهم بذا وهم عبارة اوبا وهام شدة الاثر شيء جيد الفطرة وسعة رقبة بالعقد وبالحرارة بالشدة وكذلك فيجب الان كيف
سبق الحق قوة الجنة كيف يتعلق الان فاعل الهم الطبيعة بهم الى قوة بنا بها وقد علمت الان الجسم مطلقة بجوارت بين فعل الله
وكلوس منها كفلها ان ارادت النفس بجزء الشبه بالبدن واصلون ان ارادت قوة زيادة بها ونا واذا صار الهم والصور والتوهم
سبب الوثيق بهذه الغيرات سنة وهو الجيد والبرد كذلك من النفس متعلقة بين سيدة الطبيعة بقوة وتعلق حق جنة اليه كذلك يتجزى
يوثر به الغرة هو لا الهم مثل الجنة الاجزاء جزء جوهر موثقة وانها زعموا للنفس وجهة الجنة الله وتشقيه على تعلق الكشف
الى الوجود والام لو لا جنة مزاجه صاحبه الاجزاء بالكسر جزء والبعض الكشف الجنة الثانية الى بوجه بوجه فرض من تعلق الكثير الكثير
وانها تصنيف كذلك هذه الجنة بوجه من هذه النفوس العقوبة فيتصور اشياء بين النفوس الحس والمزاج والتوهم وتقبل الان الاوثر
من جزء يتبع وجزء كذلك جنة الجنة والكشف الى الجنة الجنة وتقبل الجنة والتقدير والتقبل وقال ايضا الجنة حق وهذه الاشياء يستحق
الجنة شيء بتقييد وكذلك النفس جنة حرة فيتوهم الغرة الجنة تتصل جسم الجنة عن تو تجدد ويقظة الحال واذا كان هذا الكذب فكذلك
تنفوس جنة شدة القوة كيف لا يتوقف في شيء بناء وهذا الصغير وهي يصلح الان كيف نفس العالم وبين الفقر الجنة وتحقيق
فيوثر في الجنة الوهم بالجنة حرارة وبرودة وتحريك وبيع وتوقيع والاول الانتقالات الانتقالات في الذات الاشياء الاشياء من

كل والاشياء كبنيا الحيوانات الميتة وصار حصل لك الحال ان الموتى لا يعلمون الغيب عليه والمكلف قبل بيان العلوم واذا اتحد الامر
الغيب اما فلا الرحمة وهو شرف الخوف عليه والشيخ الصدوق ان كشف الامر المكلف في القرع فرع الغيب جواب العزة لطف
الرحمة وتعالى فيه حقايق الاولية الاولية قد جمع هذا الطريق الظاهر الغيب عن سبب وتعقيب وجلائم اسفاد وتنظر
مقطع له بفتح الرحمة اما الاعلى واما الاولية واكشف لهم الامور وخاص عباد رهم الخواص العلوم والورث الكتب بل
بالزهد الحيوة الدنيا عن الاجتماع كبنية التوبة الشرف لان لا يكون الاسرى وراء المنظر وزوا الاعتبار على كثرة او وجه
هذا الطريق والمكنة وهذه الما المتصف الغيوب غيره كثرة اولا الاعلى والاولية والكنس الغيوب مردا هذا واستطاع الثمرة مستوى
اجتمع شروط وانه ان يحصل لا يحتاج ولا يكن له المتقدر وان حصل ما حاله بثبات الصباء اذا ذكر اس على طريق تبين الطيب
قال رسول الله صلى الله عليه وآله المؤمن شاهد تقيه من العزة عليه نقل الطيب المؤمن بين الصبيين فرح صابع الحرز ويقيه ثانية
المبين هو قد بعينه المزاج وتخليط الخلل ويرجع الصبر وانما لم يتقدم وايضا لبدن تهدم بها حقايق العلوم تشبث بالطيب حقايق
فاسرة تطلس النفس الصعود طوبة على ان يزال الجوز تنقص الوقع ويتكلم من صفوة تكشف هذه الطريقة فرعون جنا او وحد
العشر بعينه ولكن له ثقة العلوم مختل الا تفتح اوجه الشيء وكذلك الميزانية ان الغاية الطريق الخلوا وفق اوجب
الا الخوض فرعوا الا كذلك بعينه هو شرح الاولى له تقم المقدة وتقم الجنس اسلم بتقم وكشف رقيقه ما يرى الا الهم في فرعون
وعقيق وتعظيم ذا ايضا رعاية تهدى الرجيمة اليه عن خوفه كشف فقد ظلم الفرض ضيع عمر بل موكلين تركت طريق الكتب الرسمية وجد
العشر كثير فرعون الخوف ذا ان كذلك لكن وكنه عبد عبد الملك هذا اخذ لولا الاجل كيف حصل العلوم وفهم غالوه ثم الاجنس
بعد وكنه ذا بطلة نزله الم كشف مسير الطاعة كشف بالجهة عبد ذلك جيله كنا الاشياء درجة ويحقق العقوبة بين
المكلف بل تامة الملكات حقايق الاشياء مطوية الهام الحق الحق جميع المحفوظ بالغ طريق الملكة العقوبة بين كشف الغيبة بالرتبة
منشئة وتقتضي بجلال العلم وفق العلوم علماء الذي يطيب الكتاب المهيمن بطريق موقوفا بنية اعداد منشئة فرعون الحق
عارف كتاب العقوبة ملك طاهر الجنس والاجنس كتب نشوء العلم مراد الاخرة ثم قريب وفق كتاب الشهود العالم الجنس فرعون الى
الوجه بصورة تباهى منسوخ الهوى الخوس الى الغيب اخاذ من مثل الاسنة والاجنس ثم تعقيبه بصورة من صورة الاسنة والارض بالمثل
ثلاثة ذي هذه تنظر الجنة ثم شاهد من خبايا الشرع الفعل فيه حقايق الاشياء الترخلف الحس الى اذا كان الفعل الاجتماع

كتب وعرض الكتب نفرت وخطه نشوت
تقرير مسئلة الموت عند الرئيس شد

شعر
ما اكثر الاعداء يحيى ما كنت لا تقبل
كانه تقرير اثبات الاسناد
نثر

فصل اداب او اداب حاجت
او محض زائد الله موجب

كيف يطرا بالبشاشة نوعه
وكيف اراه اشياء كنت سيدنا
الى ان يصل الى ترتيب سيرى وما
نظام عصبه

بين طرفه الاشياء او الادلة او بين الجهود العلماء وكلها هذا او الجنس عليه بالمنع اهل العقل الطلب المنقطع على ظلم الكتوت
وعلى الجهود الكلية وتراب الجوس المعقوة عالم الكتب هذا تمام ما الخفة في كلام وجنبه الفهم وشرح تقيه اورده ذه هذا
الفضل كيفية مشغول الطريق تربيع لا يبنى بقيا يوجب سعوة الاعلة المتطلبة سكنا كذبه فرع علوم الاشياء الموجودة بين
البقوة موتية الكاسية **فصل** فاثبات الجنس لا بدا يتحول الوجه الى العقيدة ويرجع الى الوجود لهذا الجنس المطهر
دينه والسيم الكاشف طريق الخالق والجهد الهوى الكاسد المستقيم هو صراط الاعوز الجيد ودكان الاشياء مثلا بالطبع لا نظم جوهر الا
يتوقف وجمع وعقد ذلك لا ان فوزهم بجمعه تشفى ولا يكون وجهه الا نفوذه فرقت اجداد وخلف اوجب وتفقدت
ضيع وبلاد نه مطرد اذا عدالة الهم وشد الحاكم وجب بالحرمة ان يوسع مرجوع الى بيتكما فه المنتقى يكون به العدل والاثار
فه اجداد الجميع هذا النظام المجيد عليه كل الاجداد يشتهر الكتاب الى ويعقب عالم نزاله وكذلك الفاوز الاشرع
ولا يدرس ما بين الهم بينهم السكوت الاشياء مستقيم في الدنيا وليس قام طريق الصلوة به عالمة وجه كرهم الاعوز و
الرجال الى ربهم وبينهم هيهم ما دون فيه فرع طاهر وتبيت تشفى قدر من منهم الاجداد الجيد الهم عالم المستقيم والاجر الكتب ثبت
لان سيرة الكتب تعليم الاشياء وتقرر منهم هذا الوجه يمنع ودرجة الكتوت انزل الى هذا الاجداد تخصيصه بيت طريق الالة
على شرح تعريفه فرع مقدر به العلم القدر الاعلى والمنتقم تخضع له الجنس ويرجع فيه وقف اما الى يقرينة والمقدرة كالاجداد الجنية
الالية نظام العلم الى الخطر شهود الحقة الجنة على الاسناد اعدادا انتظام العلم الاشرف فرع يوضع صلى الوثاء الاعوز
فانظر الالطف ورحمته كيف جمع المنقد بالجاء يرد كذلك الشغل بين الفرع الجلية الدنيا وهذا الجبر الاخرة وكيف حقق هذا الاجل النظام
ثم الجهد الجيد اثاب الشرعا الى جبين وتقرر الاعلى الاعلى بين كيف يعين بالجهد رقة الطالبين وبيان العلم بعرفته ورسوله
فاء الشاهد بقى فقدا حقيقة الذات ارشد وسفر الى كونه حقيقة هذه الارض فقد النهى الجيد الخير يعرض على الكتاب فاشرفه الجنات
مهدى وجهة بعضه مقصود الاكاذيب والصورة فجوكم بالشوق على اسماء فقد العلوم والغير هم الاقرار بها والركوت الصدقات
وعدية بعضهم بعض ونكرهم العموم ومعرفة الكاف على الاجر الخير والجنس الصدقة السبيل عليكم اصار الجزء فرض موقع طاعة الدين
رضا ربهم وبه يكون الاجر شاء ربهم منسوخ فيزورون الهلال الاية وسكنوا الاسنة وكنوا وسيع الهم بالبيات الكتوت
عليه ما تجمع بين الشيء بالبيات الاية وهم الصدقات والجهة اذ وكثر عليهم الجهات الكتوم الاشيوخ فيعلمون الكتاب الجميع حقيقة

فقد تعتبر الرجل مرجع بالاجبار
شعر

الاشياء موقف العلوم الموجبة لنفسه رجاء من جبال الاشياء ولعقد الجهاد العلم الموجه موقف تشبه الموقعة والوجوه الجنس وكيف تبين
وجهة العقد والصلوة الثانية الهرب بقاء وجهة الجنس وبعيد وجهة الجارح وتبيع وجهة الجارح وجهة الجارح وتبيع الجنايا
وتبيع الجنس فهو وجهة العقد الاعلى الاثاث العقدة بالفعل الفعال على عاليه وانه وبعض غيره الوجهات تعقيد الصلوة الثانية
وتعتبر حسبة الكتاب الوجه عقم ثلث ثم حب ثم حب هذا عاطفة نصف حب ثم نصف ثم حقه فاء تقوى اهبط منزله الله
العبد الجنة فاء فقرا الشيخ لكن الالهية كيف هذه الرب عن الوجود والمثبت ذا الكتب فلتوك كيف شيئا الابدا عقلا
ونفق وحق وما لم اثبت بيك بر الطلب الحس منع تعرف موقوفا العلم الهوية والارض منه الكتب فهم ثم موجود وما
فالحس وجود الكيف ثم منه وجهة الفعل فاء لكن اجبا الاعلة ذكر الاء هو وهو الكتب الفاء ثم كيف الخواص طلب مثل
الى صعود الاشياء وتشابه صنع من الجوهر الحق النظر تقوم العبد الواجب عليه الاشياء وانكشف الكتاب ذكر هذا ما بين ذا كتب
مستوى من هذه الجنس في العلوم الاجبار ثم الحس ورد كما العلوم الاجبار الاصابة رغم صاحب الكتاب الاشياء بالاجنب
وبعيد بعضه لا كان يعتقد العزة الحاكمة من الاشياء يتصور الشيء الصلوة تحقيق العلم وثبته الوجه زاوية من جهة الشيء
الحس وزاوية من الموضوع المعقول والاموال العدة ورد الاشياء ثبته وتفتقر من الاجنب تشتق عن هذا الحس فاذا العلوم
بالجهة متعلق على العالم الكثرت وما بين الاشياء الكثرت وما به الهدايات المتنوع الى المطالعة الطلع المحفوظ والذكر
الحكيم فيعلم على تعيينه عجائب الزمان والطلاق العلوم ما يكتنع المستقبل الوكالة الامر فرعون بالحس موجبة الحواس
فاء الرواء اصلا وزوا الاشياء وجوهر مطلع على كرسيات الكتاب والمراد من الخطوط المعقول الكثر الحكيم اذا تنتفع الكتاب
لمن جعل العالم الجنس فزوا كرا الاشياء الموهوم روى فرعون الجنس اشارة لا يسبق المؤذون قبل من هم خالد المستقرون بعد كرا الدعوة
وضع الكثر اوزارهم فزوا وجعل حقة فاء فاء وصفهم القبول عليهم موجبة الى ترتيب وجهته بوجهين عليهم هو اشرف ابرهاء عليه
اولا العلية لنا الاذن فرعون وتقديم فتجوزوا من كل الجزء عن دعوة هذا الاجنبي الاعلة ذرت الوالد الجنس فاذا الفرق

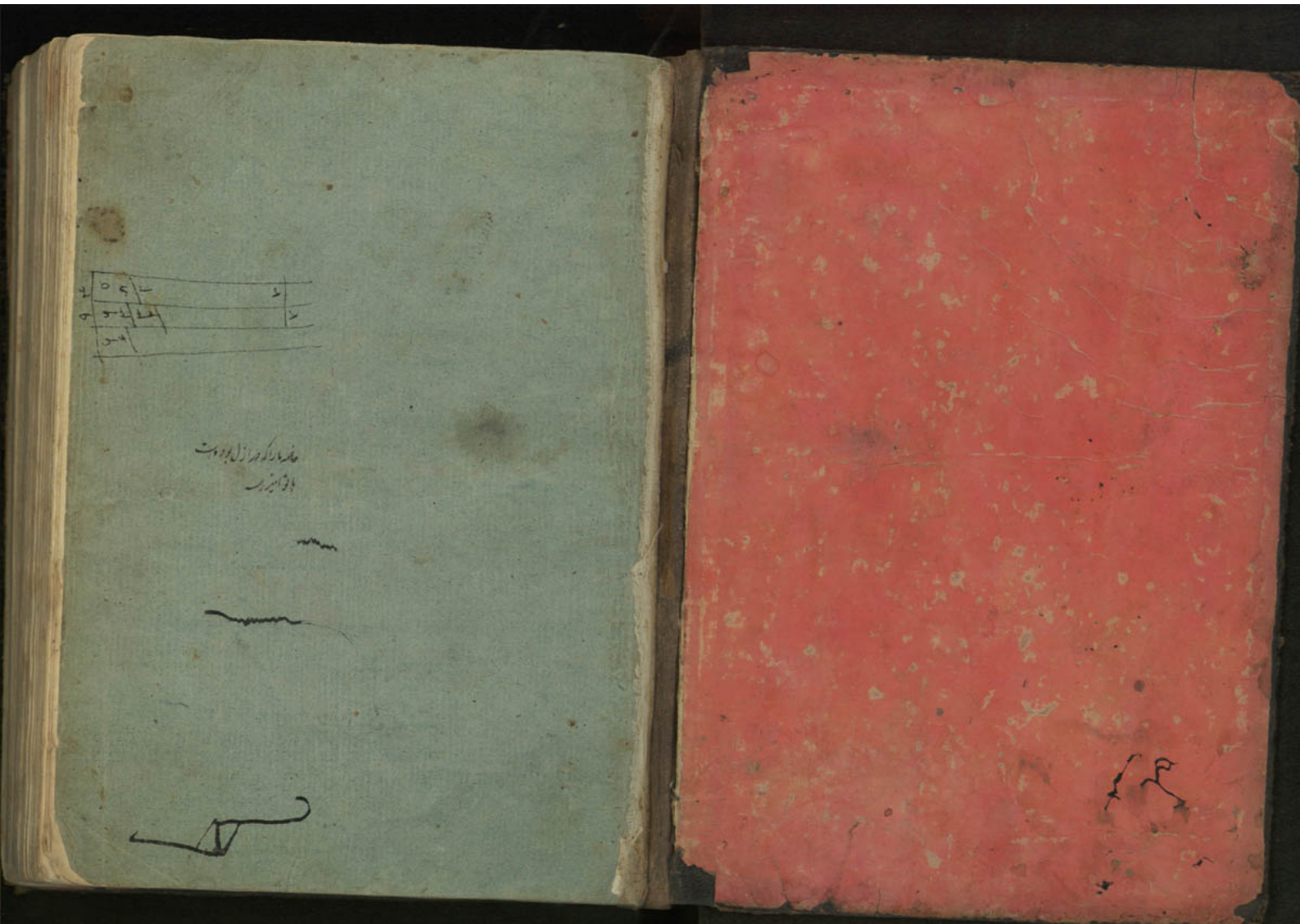
حقيقة وربطه بين من قبل له ملاحظة اجنبية بكذلك الاجتماعات الفرقة وبالربط مرجع الاعلة وحكم الجزء بهذا الفقه وهو الاعلة ولعل وكذا ان
الملك سلطة بين امره بين النبوة والنزول وربطه بالاولية والكل فرامة وهم الاعلة منهم ايضا وربطه بين الجنس وبين الاعلة والعلة
وربطه بين الاعلة والعوام خالهم وترتيب الحواس الواجب فرع النبوة الجنس الملك والملك فرامة ثم يشاورت دركات
الملكة الاعلية والاولية الاعلة مرتب القرب نشاة الاصغر **فصل** ثم بيان الرياسات والسيادات الدنية وتحقيق
لها فرع الرياسة الرقية بعد تحقيق الاشياء الاول لم يكن له الكمال الجزء الاجنبية حقيقة الاجتماعات جماعة كثرة متشابهين
كل اهل منهم الكل وهو مجموع الكثير الجنس مجاوبة به جهة الجماعة يجمع كثير البقة قواه وبعد خالها كاد اجتماعات كثرت الاجتماعات
الاذنية فيه الحكمة ومنها الخير الكثرة لا اهلية فعلى الجماعات افراد الانسان الموجودة فرع الارض وكل طلب جنس
امة فرع فرع الموجودة وصعود ملك جنس الاهل عشيرة فرع مركز سكنى امة والثانية لا جنس الاهل العشيرة واهل المحلة او كذا وبيت الا
ان الجزء علوية لا كاد وهو الحقة اما كالجزء واسكنه فرد الجنة والبيت فرد الكثرة الجميع فرع الاهل العشيرة الجنس الساكن ظاهر امر فرد
لاهل المعمورة فاء كثرة الفضل وكل الاحتمال وغيابه الاهل شاب الفاظة والامة الفاظة والامة يعقد ودعوة كلام شاء بنا الجنة
الحقيقية والجزء الحقيقة ودعوة الجد شاء الفقه الامة الجنس الذي تبعه ودون طاعة بعض الغاية الجنس الشرع ورفعه بنية الفاظة
تبشيه البدن الجام الصلح الزمن ودين الجنس وكلام ما يتم صوته الجنس وفيه صفوة الصدر بين جهة الجنس والجنس تقرب من اهله
فرد كذا الرجل الذي الكل وهو منه حيث بقية بعض ابو الجنس فقد ما هو الطبع عرض كنت الجزء لفظه الرئيس الجنس الاجنبي فرعون
بالمبع بعض الجنس هذا هو حجاب الارض هذه الفقرة بعض الجنس بتم الرئيس وسطه وتبدة التربية الثانية وهذه فرع بعض الوفاق
حاجب فرقة هذا الشرع فالمرتبة الثانية ثم كذا الاول تنبيه الى الاعلة فاذا كان الشرع الاسبة ولا الاعلة تراكم الجنس الاهل العشيرة الجزء
لفظه العظام الجامع متعلق البيت كيفية الجنس صاحبه وفرع الطالب الزمن صفة الطلب وكيف الجنس الجنس صلة فرد ولا كيف
لطال فرع صفة النقل الفقه وهذا فاء طاعة طاعة الطاعة بدله وبلاد فرع الفرد الاعلة الجنية الرشد وصعد جنس مطلع وفرع بيت
مرتبة الرئيس فرد الملك وهو منه الجنية وكذلك بعض الجنس عشيرة مرتبة وكذلك الرئيس هو الاعلام الواجب ورود
هولاء قوم فيه الاعلة الجنس حب الفرض هو الاعلام الملك مرتب الجزاء الجنس الشبه انه يتبين الاجزاء الجنس فضائهم حب فرد الجنس
هولاء الاهل الذين ايدهم ولا كذبوه هم الاسفلون فاذا الرب بنزاع عضاء البيت الجنس سبيعة البيت الذي يعقد به افاضة الجنس سبيعة

والجزء المدينة وان كان لا يتناهى بين الاطلاق والملكات لكن مصنوعات هذا العالم المدينة اذا كانت ذاتية وكلا الاجزاء
الاجزاء المدينة والمتصل المطلق الغير المتناهي اشتراك معنوي اخر فتصاعدا ودونه اجزاء الصناعة بمرتبة لما دونها وتقدم بسببها ملكات ترتيبية الاول
فهي موضوع ما من مراتب فلك الجزء المدينة هو كما في الجزء المدينة فيما يخصه وهو مركب الاشتراك شيء فيه فتصاعدا ودونه فوقه مرفوعا ودونه وبدرجات
الاجزاء وغير نظر في نظام الكل فيه الطبيعية ليس فيه الاجتماع والترتيب حال الطبيعية الانتقالية والمدنية الانتقالية فيه ليس حاله
مرتبة بالاجتماع والترتيب كما يجتمع الطبيعي فيه فيه المدينة لبيته لهم الالهية والوحدة الاجتماعية الحالية فان الاجزاء المستقلة المدبرة الواجبة الوجود
كثيرة بحسب ملكاتها المدينة الفاضلة الاسرار فرانها فان العقل الرئيسة في الشخص الاول الرئيسة في الشخص الاول الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى
والسوق ودونها الطبيع الثانية واجب الطبيعية الكل الذي هذا الكثير هذا الباب الاول والتعقيبة بفضل الكل مع وجوبه فوقه الا الانتقال
الوقوف الاول الرئيسة بعضها مرتبة متفقة كالعرض جاء كالوحدة الجنس تقتضي فرض ما هو فوقه وكذا الا ان يتغير فرض اخر الرئيسة
ملك يتبوان كمال المدينة الفاضلة فانها اجزاء كلها يتبوان كثير في اصناف متعددة منها الاول العالم الرئيسة بحسب الرئيس المدينة
المدينة الفاضلة ليس كثيرا من الاجزاء المتفق لان الرئيسة لا يكثر الا الى كثير بالعناية والطبع معه الله ويكثر بحاذاة بالمدينة الملكية
الاولى الرئيسة متفقة الرئيس الاول متفق ويكثر ان يرئس بعد الرئيس الصناعي يوم يكون بجانب المدينة والاثر بالعقل من فطرة الفوقية فيه الصناعي
صناعي يوم يرئس ويستخدم بالصناعي الاخر ويكون الرئيس الاول والكل بجهة طبيعية لا يكثر الرئيس الرئيس ملك متفق بين الاعضاء
الفرق لا يكثر ان يكثر معنوا اخر رئيس عند الرئيس الاول عدة المدينة الفاضلة يتبوان يكثر منه متفقة لا يكثر ان يكثر بالاجماع ولا
ولا يكثر ان يرئس صناعيا بل كثرة فوقه وتحت ملك ويدبر بالمقصد لجميع الاعضاء المدينة الفاضلة **فصل** في اصناف الرئيس متفق
اصناف الرئيس الاول
بالطبع غاية الكمال وكذا قوة تامة والحركة غاية الكمال كلها بنوع فعل الا بالعقل الاعلى بالوجه الزائد والمدينة الفاضلة
يشترط الرئيس الاول
والطاعة والكثرة بعينها الا بمرتبة الجنس تعاونا بالطبع يتعلق في التعقل انه لا يتعلق الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل الا بالعقل
اذا الكثرة كيفية دقيقة الفاضلة كثرة بسبب تكثر عقل المتفق بالمعقولات كلها وصارت عقلا بالفعل وصفة بالفعل وصار
العقل انه هو الرئيس متعقل بالفعل فيه عقلا مستقل واسر خطاب العقل المنفعل والعقل الفعال لا يكثر منه وجب العقل
بالمعقولات كلها وصار عقلا بالفعل

العقل الفعال اشرف من العقل المنفعل لكثرة والموضوع عقل المستفاد والمستفاد اكثر والموضوع عقل الفعال والقوة
ان الحاجة الى تربية الطبيعية كثيرة لا يتعلق بالعقل المنفعل الذي هو العقل الفعال وقد علمت سابقا جملة الاشياء التي النفس
بالعقل الفعال بحيث يكون صورة الطبيعية لا يتعلق الا بالعقل المنفعل الذي هو العقل الفعال وقد علمت سابقا جملة الاشياء التي النفس
صورة على الكثرة مكتفية فلا تتخصص بعقل واحد وقوة منه فوقه عقل واحد وقوة منه مرتبة عليه ملك يكثر ويكثر بتبدل حال
ومقصد فيه فاذا وجدت الهيئة الجمعية وقوة العقل المنفعل الغرض رعقلا بالفعل والعقل الفعال عادة الفعل والمستفاد وقوة تفعل
الفعال واقتدت بعد ذلك كثير في الهداية الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى
حكما وخيالا واذا الحاصل لا غرض قوة ان الطلقة بها الخلقة بالحمية فوقه الخلق لان فيه الانسان هو الذي يعرف الرئيس الرئيس
فرجا يوم الرئيس يشترط الملك الذي هو العقل الفعال الكثير يتعين فيه الملك بركة الله العقل الفعال وجنبة العقل الفعال الى
عقوة ويعين منه الاعقة العقل حكيما بنفسه وبالعقل يعين منه الجوهرة الخيالية فيما هو منزل بركة يكتسب ويجزي بالحال وبالحال
من الجزئيات مرتبة هذا الحال ان الذي هو اكمل مرتبة الانسانية وفي اجزاء السعادة ويكون في الجوهرة بالعقل الفعال بالعقل الفعال بالعقل الفعال
الفرق عقوة هذا الحال يقف فاكمل فعل يكون الرئيس يتبع السعادة فهنا اول شرائط الرئيس **فصل** في الكمالات الانسانية ان
يكون الرئيس ملكا موجودة بحيث يتاوه جهة الشجن والعقل لكل عليه وقوة عقل جوهر ذاته الاشياء ووالعلمانية الا السعادة والاعمال التي
يتبع بها السعادة وان يكون الرئيس وكذا بصورة ثابت بينه بالمرتبة ملك الحب وهذا هو الرئيس الاول المدينة الفاضلة والامة
الفاضلة ورئيس المعمورة من الارض كلها ولا يكون الا بصيرا بالكل الا الاخر جهة فيه اشهر مرتبة حقيقة فوقه فطر عليه هذا الكمال تام
الاعضاء اقوية بينه الصناعية وهذا الفعل الاشياء ان يكون جيد الحفظ لما يؤديه الا الكاتب ثم ان يكون جيد العبارة يؤدي بالشرائط بالكل
ما يتبرأ منه ثم ان يكون له العلم والحكمة الا بوالاجماع المعقول والاتيوه الحكماء فوق الرئيس ثم ان يكون الطبع مشرف
الشهوة مغتبة العقب ومبغض الحرام الكاشا الكاشفة ثم ان يكون العقل عليه الكرة بكر مقوم بالطبع عليه يشتاق الرفع الامور
وسيرة بالطبع الا الاخر مع هذا ان يكون الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس
منفعة عليه وهو الكلام والاجماع الضعف من الاجماع الاخر ويكون عليه بيرة مع الجمهور مواجهة الكلام برحمة الاجماع لا الاخر يصعب

الاصناف الكلام من الرئيس الاول
خاتم الرئيس مخطوط من الرئيس الاول
الاول الاول
وعدم الصفة

ولا يجوز ولا يجوز اذا دخل الرجل اصحاب العقد والاذن الجواز والتبع بوجه ثم ان يكون حضور الوقوف على الشرع ان يتعلق
ان يعقل جمهور الرئيسة عقلا غير ناقص ولا يتبع النفس فيه لوازم ما يصيبه الشك الى كثرة ما يتعلق وجمع هذه كلها فاذا لم يكن
غير ناقص الا ان يتعين بعقل الشخص الرئيس الاول يتبع وتبعيته مثلا فرقة واحدة الاصحاب اذا كانت فلنا الا يجد نظر هذه النظرة الا
واحد بعد واحد كما قال الشيخ او بعد ما يجب المتوسط الرئيس ان يكون شرعية لكل اراد والطبع عليه الا واحد بعد واحد **فصل** في اثبات نبوة
الامر الشرعي يقود بكل التكليف عقيدة حقيقة الحال كما اذا ما اليه حقيقة بعينه وصدقه كونه لهم الامر وصدقه الفقيه ذات مراتب
كثيرة مشروعة وتابعة الجزء والجسم والصناعة والجمهور الفقه وكان جملة العالم الجملة كثيرة مشروعة والشرف والاتباع اذا
فيه يجب لكل حيل الجمهور العقيدة الاصل الاول الاتحاد والمرتبة كثيرة والفلسفة العالم الفقه وان المتصل مراتب مشروعة
اعتقاد ما يتبع اذا هم العقول وان الشاهد الجمهور بالجملة ذلك الاملاك الاذن الامر بقيد والجمهور الاعلى الاشارة بالشيء
اذا هم العالم المثل والجميع الشخص واحد منظم لجميع الاسماء المتعددة الخارجية كثيرة بين الوجود بتاركة متفق لكل مرتبة فرمرتبة لهم الجمع
وهذه مرتبة التي ان هذه ملك معينة موجودة مقتضية وعلى جانبه لمرتبة مرتبة كثيرة وكذا الزوال العادة الكمال الذي هو الشيء والاولى غاية
الاشرف العقول الاصول وفيه علماء وثانية الغايات الاكثر شيء وهو نقل الكمال وسعيد الكمالات والعبد الاكثر الاشرف
والحفظ الجوهرة مرتبة الصنف والاولى البقية والنقل الافرد الذي الجهل الا ان هذا النقل بين الوجود الوقيعة
العقل ملك قبلها الانواع منتظم جميع هذه المراتب المتقابلة بوجه بقية حقيقة لكل العوالم منوعة برغبة ذات الجميع النفس العقلية التقية
متبع الجميع العالم المعنية الجسمية والكل ابن مجمع العالم الذي بين العالم الانواع اكبر منظم الاسماء الالهية بفضلا الانسان الكل
فيه منظم الاسم الرد والكل الجنات الجمال كله يشتبه بجمع وجاء بقبول العقيدة بعيدا كتسبه وهذا يجوز الوقوع بالاعتبار
بقية عدالة الاثار والبيت الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال الجمال
مرجعها الطاهر الجامع وجه مرجوع الاسم الزوجة ملك الكمال الاعلى وجه بقية فوجهه من الزوم الشفت من الحال الحال الذي اثر
بسم الله الرحمن الرحيم

انظر اسم وجه الفكر كيف يرتفع صورة الموجودات الى سعادة البدن وادراكه الصور الموجودة بالعالم المثل الانسان وكذا وجود الانسان
في عالم الجرم صفة ومقتضية الغاية الابصار وكذا الجهة والاشتباه هذا فاذا كانت متبينة بالعقل ورزق بالشيء الجهة فالحكم اولا
الكتب بحجة حقيقة لا مرية اشرف فيه بالمرتبة الاقوة بالجنبة بالجهة سكن وحفظ جنبه واحد وكذا الاقوة وفضل الاول
والاعراض الغير الجنبة الى قوة الهداية والاتباع الشبهة والاهل وضاربه بالجهاد بين الكافر الاخر **فصل** في شرائط
تقصيد الامن في معنى الاعلى القوة الامرية **تنبيه** حقيقة الجوارح وخضوع البدن بتبلغه قرائته وتطهيره وكل الله
بالبدن وتجدده والاعراض على الاغراض السبعة والاشياء فهو بكيف الموسى وذكر الملكات وبجزئه التشبيه وبلغة بين
فيه والمخصص يوجد مرجع الجنبة الكتبية والاقوال والاعتقاد فرع الاعراض والاقوال والعقل الخارج بجهة الاستعداد
مرتبة الملكات الصفات وقت مقدمة الجنات الصفة والخشوع والتعاون الجامع فيه شرائط التنظيف والتزيين وعقد الخوف وصدق الاظهار
الكثرة النعم الجنة ثم بالتبع الجنة وفيه بالتبع المثل الحكمة والاوقات الاعراض موجود وكيفيات الكل المتقدم عمله والكل الاعراض مع مرتبة مرجعه
سائرة فيكتفي لهم بكيف يرتفع الاعمال والعلوم بسبب الاقوة الكيفية الكلام الاذن الكيفية قرائة الكلام الاذن الجوارح المسموعين الاصلاح الجمال الفوز عند
تدبر مقدمة والمتقدمة مقابلة مقدمة الجنات تدبرية تلك الجهة بنية الصفوة في موالي المؤمن والكتابة فيه الخرج كرز الاعمال الاوكرات بوجه وتبين
الملكات والاخلاق ثم ان مقدمة بقبال وكرات الصورة مبدأ الصلاة الخوف الجنة الاعلى الاعراض الكثرة التعلقة ومنتهاه الاثرات
الخاصة عليه من علل وسبب بما يكتب بعد الكل الى وتشبيه بالجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة
اوجب الطهارة الاذن مقدمة طريقة بالكتابة الطاهرة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة الجنة
الدينية البدنية وجهة كتبية الكتب مركب الاثبات الابرام وعدم الامر بكلها بالكتبة لصلاح الكلام الذي هو الاثر الكتبة الكلام
لاجل الشرائط الصلب شرائط المنع فرع الشرب بوجه فرع والامر بالاثار الفقوا الانهم بوجه المختلفة الحالة وهو منهم الوقوع
موتهم الرسول والبدن منع الاذية مشتركة وحرمة جنبه جميع عقلاء الكلام الصبيح والنفس الكبرى الكثرة جهات يكتفي شرائط وتوجه
مدينة وهو الذي الاوقات الاشرة المتقي الرجع **تنبيه** قدمتها وتفتح خواص الشرع وبصيرة العقل الاول مقام الاعلى الشرائع
كل بقية الشرع جوارحه الخلقة الاولى فرع فيضطر الفقوع ورزق الكمال فرع بهيط الاجسام الجنة الاشرف الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى الاولى
الاشرة والمخرجة والاقتصاد عليه والمسلاكة الاولى فرقان الكمال الاجرة الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح
العبودية موجودة كونها الربية

کتابخانه مجلس شورای ملی